

ISSN 2949-1649 (On-line)

12+

ВЕСТНИК  BULLETIN
БОЛГАРСКОЙ ИСЛАМСКОЙ АКАДЕМИИ OF BOLGAR ISLAMIC ACADEMY

أكاديمية بلغار الإسلامية

№4 (8), 2024

ISSN 2949-1649 (On-line)

12+

ВЕСТНИК
БОЛГАРСКОЙ
ИСЛАМСКОЙ АКАДЕМИИ

صنيفة

أكاديمية بلغار الإسلامية

BULLETIN
OF BOLGAR
ISLAMIC ACADEMY

Научный журнал «Вестник Болгарской исламской академии» ориентирован на ученых и преподавателей высших учебных заведений, а также на обучающихся по направлениям подготовки «Историография, источниковедение и методы исторического исследования», «Философия религии и религиоведение», «Теология». Журнал представляет собой площадку для апробации идей молодых исследователей и публикации значимых результатов проведенных научных исследований, посвященных теме ислама.

Публикуемые в журнале материалы проходят процедуру рецензирования и экспертного отбора по следующим группам научных специальностей/научным специальностям и соответствующим им отраслям науки, по которым присуждаются ученые степени:

5.6. Исторические науки.

5.7. Философия.

5.11. Теология.

Журнал «Вестник Болгарской исламской академии»

Издается с 2023 г., выходит 4 раза в год

Зарегистрирован в Национальном агентстве ISSN Российской Федерации, номер ISSN 2949-1649: (On-line)

Основан решением Ученого совета Болгарской исламской академии от 28.02. 2020 г.

Номер свидетельства о регистрации СМИ в Роскомнадзоре: серия Эл № ФС77-84398 от 16 января 2023 г.

Учредитель



Мусульманская религиозная организация духовная образовательная организация высшего образования «Болгарская исламская академия»
Адрес: 422840, Российская Федерация, Республика Татарстан, г. Болгар, ул. Кул Гали, д. 1а. Сайт: <https://bolgar.academy>

Партнеры



Религиозная организация – Духовная образовательная организация высшего образования «Российский исламский университет» Центрального духовного управления мусульман России, г. Уфа (Российская Федерация)



Всемирный совет мусульманских сообществ (Объединенные Арабские Эмираты)



Мусульманская религиозная организация «Образовательная организация высшего образования «Казанский исламский университет» и Частное учреждение высшего образования «Российский исламский институт», г. Казань (Российская Федерация)



Дамасский университет (Сирия)



Частное учреждение – образовательная организация высшего образования «Московский исламский институт» (Российская Федерация)



Международная исламская академия Узбекистана (Узбекистан)



Федеральное государственное бюджетное учреждение науки Институт востоковедения Российской академии наук, г. Москва (Российская Федерация)



Египетский университет исламской культуры «Нур Мубарак» (Республика Казахстан)



Религиозная организация духовная образовательная организация высшего образования Русская Православная Церковь «Общецерковная аспирантура и докторантура им. Святых равноапостольных Кирилла и Мефодия» (Российская Федерация)



Университет Аль аль-Бейт (Иордания)



Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования «Казанская православная духовная семинария Казанской Епархии Русской Православной Церкви» (Российская Федерация)



Университет Абдулмалика ас-Саади (Марокко)



Федеральное государственное образовательное учреждение высшего образования «Казанский (Приволжский) федеральный университет» (Российская Федерация)



Университет гуманитарных наук им. Мухаммеда бин Зайеда (Объединенные Арабские Эмираты)



Образовательная автономная некоммерческая организация высшего образования «Дагестанский гуманитарный институт» (Российская Федерация)



Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение высшего образования «Пятигорский государственный университет» (Российская Федерация)

Издатель и учредитель

Мусульманская религиозная организация духовная образовательная организация высшего образования «Болгарская исламская академия»

Адрес: 422840, Россия, Республика Татарстан,

г. Болгар, ул. Кул Гали, д. 1а,

Сайт: <https://vestnik-academy.ru>

Тел.: +7 (843) 590 34 79

E-mail: press@bolgar.academy



Главный редактор

Хуснутдинов Фархат Гусманович, кандидат юридических наук, ректор Мусульманской религиозной организации духовной образовательной организации высшего образования «Болгарская исламская академия»

Заместитель главного редактора

Тагиров Руслан Гафурович, проректор по научной деятельности Болгарской исламской академии (Казань, Россия)

Редакционная коллегия

Адхам Фаррадж Абдуррахман, доктор исламского права университета Аль-Азхар, преподаватель Болгарской исламской академии (Каир, Египет, Болгар, Россия)

Акбашева Дилара Хамбаловна, кандидат философских наук, заведующая кафедрой теологии Болгарской исламской академии (Болгар, Россия)

Аль-Асри Сайф Али Мохамед, доктор шариатских наук, преподаватель Болгарской исламской академии (Йемен, Болгар, Россия)

Ал-Дершави Мохамед Джунайд, доктор шариатских наук, член диссертационного совета Болгарской исламской академии (Сирия)

Ал-Захрави Мухамед Айман, доктор шариатских наук, преподаватель Болгарской исламской академии (Сирия)

Али Махди Осман, доктор исламского права, преподаватель университета Аль-Азхар (Каир, Египет)

Болбол Исмаил Хамдан Муса, доктор исламских наук и арабской филологии, преподаватель Болгарской исламской академии (Палестина, Болгар, Россия)

Гизатуллин Рамиль Анасович, доктор исламских наук, заведующий кафедрой религиозно-гуманитарных дисциплин Болгарской исламской академии (Болгар, Россия)

Павлова Ольга Сергеевна, кандидат педагогических наук, доцент кафедры этнопсихологии и психологических проблем поликультурного образования Московского государственного психолого-педагогического университета (Москва, Россия)

Садыкова Эльмира Ленаровна, доктор политических наук, исполнительный директор Фонда стратегического диалога и партнерства с исламским миром «Россия – Исламский мир», начальник Центра межрелигиозного диалога Болгарской исламской академии (Болгар, Россия)

СОДЕРЖАНИЕ

ИСЛАМОВЕДЕНИЕ

<i>Абдулаев Ю.О.</i> Роль традиционных конфессий и богословия в сохранении семейных ценностей в свете понимания идеи свободы	7
<i>Алмиев Р.М.</i> Жизнь и творчество тюркского богослова, мыслителя Мурата Рамзи	18
<i>Галеев М.И.</i> Развитие благотворительности в мусульманском сообществе Татарстана	23
<i>Джалялетдинов М.М.</i> Влияние цифровых сервисов на религиозные практики мусульман	29
<i>Кузяхметов Р.М.</i> Деятельность Духовного управления мусульман Саратовской области в сфере укрепления института семьи и воспитания у молодежи семейных ценностей	36
<i>Сабиров А.Ф.</i> Влияние культурно-исторического взаимодействия мусульман Центральной Азии и Татарстана на адаптацию мигрантов из стран Центральной Азии в татарстанское общество	43

ИСЛАМСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

<i>Зинуров Р.И.</i> Габдрахим Утыз Имяни и его богословский труд «Трактат о выделке кож»	51
<i>Тюрибаев Р.А.</i> Аспекты чистоты в религиозных предписаниях и их соответствие современным условиям жизни	60
<i>Цечоев З.О.</i> Эпоха шейха аль-Ислама Закарии аль-Ансари	70

ИСЛАМСКОЕ ОБРАЗОВАНИЕ В РОССИИ

<i>Нуруллин Э.Г.</i> Анализ развития высшего теологического образования в постсоветской России	76
--	----

ИСЛАМОВЕДЕНИЕ

الدراسات الإسلامية

УДК 297.1

РОЛЬ ТРАДИЦИОННЫХ КОНФЕССИЙ И БОГОСЛОВИЯ В СОХРАНЕНИИ СЕМЕЙНЫХ ЦЕННОСТЕЙ В СВЕТЕ ПОНИМАНИЯ ИДЕИ СВОБОДЫ

Ю.О. Абдулаев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

iusuf.abdulaev@mail.ru

В статье освещается роль исламской конфессии и богословия в сохранении семейных ценностей в свете понимания идеи свободы. На материале Священного писания мусульман дается разъяснение цели и мудрости сотворения Богом двух полов – мужчин и женщин. Так как в статье в целом речь идет о взаимоотношениях людей, то дается определение сущности самого человека, и что о нем сказал Господь. Раскрываются вопросы, связанные с взаимоотношениями мужа и жены в трехступенчатой (успокоение, любовь и милосердие) градации на основе Божественного замысла. Освещается также тема вечных споров, сочетания идеи свободы с обязательствами супругов в семейных узах. Предлагаются пути создания счастливой семьи и сохранения традиционных семейных ценностей. При этом внимание акцентируется на роль религии и богословия в ценностно-смысловой ориентации в семейных отношениях.

Ключевые слова: религия, традиция, ислам, ценности, семья, мужчина, женщина

Для цитирования: Абдулаев Ю.О. Роль традиционных конфессий и богословия в сохранении семейных ценностей в свете понимания идеи свободы // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 7–17.

THE ROLE OF TRADITIONAL CONFESSIONS AND THEOLOGY IN PRESERVING FAMILY VALUES IN LIGHT OF UNDERSTANDING THE IDEA OF FREEDOM

Y.O. Abdulaev
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
iusuf.abdulaev@mail.ru

This article examines the role of the Islamic denomination and theology in preserving family values in the light of understanding the idea of freedom. Based on the material of the Holy Scriptures of Muslims, an explanation is given about the purpose and wisdom of God's creation of two sexes – men and women. Since the article as a whole deal with human relationships, it defines the essence of the person himself and what the Lord said about him. It clearly reveals the issues related to the relationship between husband and wife in a three-step (calm, love and mercy) gradation based on the Divine plan. The topic of eternal disputes, combining the idea of freedom with the obligations of spouses in family ties, is also highlighted. It offers ways to create a happy family and preserve traditional family values. At the same time, attention is focused on the role of religion and theology in the value-semantic orientation in family relations.

Key words: religion, tradition, Islam, values, family, man, woman

For citation: Abdullayev Yu.O. The role of traditional confessions and theology in preserving family values in light of understanding the idea of freedom // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 7–17.

Сегодня мы сталкиваемся с агрессивной интеллектуальной атакой на мировоззрение людей со стороны представителей западной культуры. Говоря иначе, ведется ментальная война, и направлена она, в первую очередь, на традиционные семейные ценности,

максимально обесценивая их и одновременно ведя агрессивную пропаганду безбрачия, бездетности и нетрадиционных, богопротивных однополых браков. Эту битву коротко можно характеризовать, как столкновение секулярного и религиозного мировоззрений. Последствия такого явления мы видим, когда смертность превышает рождаемость, из-за чего в последние десятилетия происходит катастрофическое уменьшение численности населения России. Исходя из этого чрезвычайно актуальной является тема исследования роли традиционных конфессий и богословия в сохранении семейных ценностей в свете понимания идеи свободы. Ведь именно духовная составляющая дает возможность человеку верно оценивать события своей жизни, принимать правильные решения, которые влияют не только на конкретную личность, но и на общество в целом. Вторым аргументом в пользу важности обсуждаемого вопроса служит документ «Стратегия комплексной безопасности детей до 2030 года», где говорится: «Основными задачами в сфере укрепления института семьи, сохранения и поддержки традиционных российских духовно-нравственных, в том числе семейных, ценностей является формирование культуры семьи, имеющей детей, как базовой общественной ценности» [3].

Целью нашей работы является раскрытие потенциала исламского богословия в определении и сохранении семейных ценностей в свете понимания идеи свободы. Для ее достижения необходимо решить следующие задачи: дать определение семейным ценностям с точки зрения исламского богословия; раскрыть сущность человека на основе божественного определения; дать определение идеи свободы с точки зрения исламского богословия; продемонстрировать роль традиционных конфессий и богословия в сохранении семейных ценностей. Методологической основой достижения поставленной цели и реализации вышеуказанных задач послужили системный и диалектический подходы. А использование герменевтического метода и научной объективности дало возможность, по мнению автора, исследовать и увидеть скрытый смысл Священных Писаний в определении семьи и ее ценностей.

Так как в статье речь идет о человеческих отношениях, то важно в первую очередь описать роль исламского богословия в определении сущности человека. Говоря о ней, Господь сообщает нам,

что человек является самым лучшим Его творением, и что Он возвысил его и оказал предпочтение над другими творениями: «И действительно, Мы почтили сынов Адама и Мы носим их [средствами передвижения] на суше и на море, и наделили их уделом из чистых благ, и дали Мы им пред многими из тех, кого Мы сотворили, исключительное преимущество (превосходство)» [6, т. 5: 299]. Почтение Всевышнего Аллаха к человеку связано в первую очередь тем, что Он сотворил его Собственной рукой и вдохнул в него жизнь от Своего духа, а также наделил его разумом.

«А когда Я доведу его до совершенства и вдуну в него от Моего духа, то падите перед ним ниц совершающими перед ним саджду [поклон]» [2: 108]. Главными и определяющими почтение к человеку в этом аяте являются слова: «...вдуну в него от Моего духа...». Из этих слов мы понимаем: во-первых, до того, как вдохнул Господь в человека от Своего духа, он оставался глиной, имеющей совершенную форму. Именно благодаря духу (душе) от Всевышнего Аллаха он приобрел достоинство и достиг такого высокого положения. Следовательно, насколько высока духовность человека, настолько возрастает его достоинство и наоборот. Если он отвергает духовность, то отвергает и свою человеческую сущность, опускаясь до уровня животного, а может опуститься еще ниже, как об этом возвещает Господь Всеславный, говоря: «...у них – сердца, которыми они не постигают смысл, и у них – глаза, которыми они не видят, и у них – уши, которыми они не слышат. Они подобны скоту! Нет, они даже более заблудшие! Они самые и есть остающиеся в неведении!» [2: 465]. Эти слова ясно подчеркивают важность размышления, духовного зрения и слуха. Ибо линия поведения любого человека строится на его мировоззрении, т. е. на духовности, которая определяет, что есть добро и что зло.

Нет сомнения в том, что роль традиционных религий и богословия должны быть определяющими в формировании мировоззрения человека. В основе системы взглядов человека должно присутствовать знание фундаментального постулата, что каждая душа, которая появляется на этот свет, уже знакома со своим Творцом. Т. е. с каждой душой Господь заключил Завет известным только Ему способом: «...разве Я – не Господь ваш? Они (души) сказали: “Да, мы свидетельствуем”. Это для того, чтобы в День воскреше-

ния вы не говорили: “Мы не знали этого”» [2: 108]. Это означает, что каждый человек появляется на этот свет с врожденными свойствами (качествами), как со склонностью к вере в единого Бога, так и с инстинктами, отвлекающими его от Него, т. е. со склонностью к греху и ослушанию. Вот, что сообщает книга Аллаха об этом: «Клянусь душой и ее соразмерным обликом, ее порочностью и богобоязненностью!» [6, т. 10: 457]. В этих словах мы видим наделение человека великим даром – свободой, т. е. способностью выбирать (принимать решения) между верой и неверием, добром и злом. Также Он наделил человека способностью и умением отличить добро от зла, который является самым ценным из всех даров. А формирование неискаженного понимания сути данных понятий закрывает двери для манипуляций ими. Это особенно важно в контексте событий, которые происходят сегодня в мире, чтобы молодежь не обманулась красивыми лозунгами о «свободе» и «демократии».

Важно заметить, что, даруя такой почет человеку и делая его наместником (халифом) (Коран, сура 2 «Аль-Бакара», аят 30) на земле, на него Он накладывает и огромную ответственность, устанавливая для него правила и нормы поведения во взаимоотношениях, как со своим Творцом, так и с окружающим его миром, т. е. дает ему руководство и закон, который будет заботиться о его интересах и счастье в обоих мирах. Вот, что по этому поводу говорится в Его книге: «...и когда к вам явится от Меня руководство, то тем, кто пойдет за моим руководством, не будет ни страха, ни печали» [2: 38]. Это означает, что, ниспосылая данное руководство, Господь как бы говорит человеку: «Ты можешь его исполнять, а можешь не исполнять. Я дал тебе право выбора, и Я дал тебе свободу». Эти слова еще раз демонстрируют нам, что именно Господь миров (всех рас, народов, наций и поколений) на земле является настоящим дарителем свободы и демократии, а не представители Западной цивилизации.

Семейные ценности являются продуктом именно религиозной концепции. Также неопровержимым фактом является то, что Господь сотворил человека социальным существом, что означает зависимость одного человека от другого, и что он может существовать только в социуме. Например, один сильный, а другой слабый,

один врач, а другой сапожник и т. д. И каждый из людей нуждается в другом, и каждый из них уникален по своей природе и возможностям, и такая зависимость между ними рождает вертикальные и горизонтальные связи, а на их основе образуется социальная структура. Исходя из такого положения вещей возникает необходимость налаживания взаимоотношений, как между людьми разной национальности, религии, расы и социальных групп, так и между двумя полами (женским и мужским).

Несомненно, вопросы брака и семьи являются наиболее важными вопросами современности. Но для этого нужно ответить на вопросы: что есть брак, что есть союз между мужчиной и женщиной, что есть любовь и милосердие, какая любовь существует и как построить счастливую семью, а также каковы главные психологические особенности мужчины и женщины и т. д.

Носители религиозной традиции убеждены в божественном происхождении семьи и семейных ценностей. Поэтому всякая попытка построить семейное благополучие без опоры на Божественную мудрость обречена на провал. Важно подчеркнуть, что особую связь и зависимость Господь установил между мужчиной и женщиной, где институт семьи занимает центральное место. Потому что именно семья является важнейшим социообразующим элементом. Она всегда входила в ранг особых, непреходящих, жизненно важных ценностей, была основой бытия общества. Будучи важной ценностью, семья в то же время является хранилищем духовно-нравственных устоев, традиций и обычаев. Как же прекрасно и возвышенно описывает Творец союз (брак) между мужчиной и женщиной, говоря: «Они (женщины) – одеяние для вас, а вы – одеяние для них» [2: 353]. Шейх Мухаммад Садык Мухаммад Юсуф, комментируя эти слова Всевышнего, говорит о многофункциональности такого символического одеяния. Так же как одеяние скрывает недостатки человека, так и супруги должны скрывать недостатки друг друга, т. е. проявлять терпение и снисхождение друг к другу. Как одеяние украшает, предохраняет, защищает человека, так и супруги должны украшать, предохранять и защищать друг друга [5: 307–308].

А что же мы видим сегодня вокруг нас в мире? Мы являемся свидетелями самого большого заблуждения, того как на протяжении

последних тридцати лет на ТВ и всевозможных площадках твердят о том, что женщина должна быть независимой и самодостаточной от мужчины, а жена от мужа, хотя это явно противоречит Божественному замыслу, естеству и природе человека. Пожалуй, в связи с этим необходимо напомнить, что единственным, кто является самодостаточным – это Господь всего сущего. Удивительный факт, что в Коране слово «ас-Самад», описывающее Творца, как «Самодостаточный» встречается только один раз в суре «аль-Ихляс», и при этом не является производным от других слов.

Господь по своей мудрости сотворил именно два пола (мужчину и женщину), и говоря о цели их создания Он нам сообщает: «И из Его знамений – то, что Он сотворил для вас из вас самых (супружеских) пар, чтобы вы нашли в них покой, и установил Он между вами любовь и милосердие. Поистине, в этом – действительно знамения для народа, что размышляет!» [2: 218]. Из данных слов мы понимаем: во-первых, разделение человеческого рода на мужчин и женщин со свойственными им особенностями (физические и духовные) является великим чудом и основополагающим принципом в установлении и определении семейных ценностей. Необходимо заметить, что в аяте не говорится о множестве полов и о гендерном многообразии, как нам преподносят «цивилизаторы» Запада. И в связи с этим не будет лишним, если мы укажем на источник распространения подобной мерзости. Все это ни что иное, как наущение и повеление от сатаны, и Господь наш, предупреждая об этом, говорит в суре «аль-Исра»: «...И прикажу им искажать (прекрасное) творение Аллаха. Кто сделал сатану своим покровителем и помощником вместо Аллаха, тот потерпел явный (очевидный) убыток» [2: 276]. Здесь речь идет об искажении изначально чистой и непорочной (телесной и духовной) природной сущности человека под разными «красивыми» лозунгами гендерного разнообразия, «свободы» и «прав человека». Во-вторых, главная цель и мудрость сотворения двух полов в том, чтобы дать успокоение, отдохновение и безмятежность друг в друге. Важно отметить, что такое состояние сродни состоянию саляма, т. е. состояния полной гармонии с Богом, с самим собой и окружающим миром, и в первую очередь в семейных отношениях. Арабские слова «салям» и «ислам» имеют единый корень со смысловым

значением – мир, спокойствие, безопасность, отсутствие страха, тревоги и печали, т. е. состояние полноценного счастья. Отсюда следует то, что человек, войдя в ислам, приобретает состояние спокойствия и умиротворения, и в особенности со своей парой противоположного пола. Поэтому очень важно, особенно в семейных отношениях, придерживаться единой системы ценностей, которую установил Создатель, ибо успокоение является следствием именно полного подчинения себя Его воле, порядку и правилам. Например, когда муж или жена целиком убеждаются в том, что при любых жизненных ситуациях они поступят в отношении друг друга на основе установленных Всевышним принципов и норм, именно тогда и приходит в сердца состояние успокоения. В-третьих, Господь также вложил в естество человека влечение к противоположному полу, «...и установил Он между вами любовь...», т. е. в сердцах супругов на втором этапе после успокоения рождается любовь друг к другу, и это великое чудо. А после рождения любви следующий этап во взаимоотношениях – это то, что Господь установил между ними рахима (милосердие): «...установил Он между вами любовь и милосердие...». Что касается милосердия, то это есть ни что иное, как высшая степень любви, привязанности, заботы и сопереживания друг другу.

Эти выше перечисленные ценности как раз и относятся к фундаментальным семейным ценностям, в сохранении которых большую роль должны играть традиционные конфессии и богословие, а также другие социальные и религиозные институты. Следует подчеркнуть тот факт, что аят завершается словами: «...Поистине, в этом – действительно знамения для народа, что размышляет!». Согласно этим словам, те, которые пытаются нарушить порядок и разрушить традиционные (Божественные) семейные ценности, мягко говоря, относятся к людям не размышляющим. Следовательно, они это делают не от большого ума, а в силу его недостаточности. Как было отмечено выше, они – те, кто сделал сатану своим покровителем и помощником вместо Бога. А желания и усилия, направленные на установление собственных норм и правил в поведении людей, есть по своей сути сатанизм. В своей работе «Современные вызовы исламу» Даниел Хакикатджу приводит главное правило сатанистов: «Делай,

что хочешь – вот весь закон» [4: 66]. Приведем также слова из Евангелия от Матфея, точно характеризующие угрозу для истинной и возвышенной любви между мужчиной и женщиной, как могучей силы, которая их соединяет и делает одним целым: «И, по причине умножения беззакония, во многих охладает любовь» [1].

Исходя из вышесказанного, мы еще раз отмечаем важность роли социальных институтов в целом и религиозных организаций в частности в деле сохранения семейных ценностей. Первая и главная задача на этом пути – просветительская. В рамках просвещения сделать привлекательным (модным) формирование культуры семьи, имеющей детей, как базовой общественной ценности. Вторая, в контексте социального служения оказание всестороннего содействия в разрешении конфликтов между супругами, а также родителями и детьми, в т. ч. психологическая помощь. Для этого необходимо создавать площадки, где можно будет устанавливать коммуникацию со всеми членами общества, в том числе с молодежью. Понимание и осознание мужчиной и женщиной своего Божественного предназначения позволит гармонизировать отношения между мужской и женской частью населения на основе взаимного уважения и любви.

Итак, в заключение, мы приходим к выводу, что именно традиционные конфессии и богословие возводят брак и семейные отношения из грубо чувственного или социально-прагматического измерения в духовную и обоготворенную сферу. Никакая человеческая идеология, философская концепция или социальная доктрина не смогли дать институту брака и семьи столько, сколько предложено религией, связующей человека с Творцом. Именно союз мужчины и женщины, а не гендерное многообразие, которое навязывается Западом, является прибежищем духовной безопасности, человеческого самоутверждения и эмоциональной защищенности, и роль традиционных конфессий и богословия в сохранении этих ценностей, а именно в свете понимания идеи свободы, становится незаменимой. Также важно подчеркнуть то, что в истинной природе человека смешаны две составляющие – тело и дух. Поэтому, главная задача традиционных конфессий – поддерживать их в равновесии.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Евангелие от Матфея. Новый Завет, 24-25 главы. URL: <https://azbyka.ru/biblia/?Mt.24-25> (дата обращения: 23.09.2024).
2. Священный Коран. Смысловой перевод с комментариями. М.: ИД «Медина», 2015. 1888 с.
3. Указ Президента РФ «О стратегии комплексной безопасности детей в Российской Федерации до 2030 года». URL: <http://publication.pravo.gov.ru/Document/View/0001202305170008> (дата обращения: 27.09.2024).
4. Хакикатджу Д. Современные вызовы исламу / Пер. с англ. 2-е изд. Махачкала: «Даруль-Фикр», 2022. 328 с.
5. Шейх Мухаммад Садык Мухаммад Юсуф. Счастливая семья. Тошкент: «Hilol-nashr», 2019. 608 с.
6. Шейх Мухаммад Садык Мухаммад Юсуф. Тафсир Хилал: в 10 т. Тошкент: «Hilol-nashr», 2018.

REFERENCES

1. Evangelie ot Matfeya. Novyy Zavet, 24–25 glavy [The Gospel of Matthew. The New Testament, chapters 24–25]. (In Russian) Available at: <https://azbyka.ru/biblia/?Mt.24-25> (accessed 23.09.2024).
2. Svyashchenny Koran. Smyslovoy perevod s kommentariyami [The Holy Quran. Semantic translation with comments]. Moscow, 2015, 1888 p. (in Russian)
3. Ukaz Prezidenta RF “O strategii kompleksnoy bezopasnosti detey v Rossiyskoy Federatsii do 2030 goda” [Decree of the President of the Russian Federation “On the strategy of comprehensive child safety in the Russian Federation until 2030”]. (In Russian) Available at: <http://publication.pravo.gov.ru/Document/View/0001202305170008> (accessed 27.09.2024).
4. Hakikatju D. Sovremennye vyzovy Islamu [Modern challenges to Islam]. 2nd ed. Makhachkala, 2022, 328 p. (in Russian)
5. Sheikh Muhammad Sadiq Muhammad Yusuf. Schastlivaya sem’ya [Happy family]. Toshkent, 2019, 608 p. (in Russian)
6. Sheikh Muhammad Sadiq Muhammad Yusuf. Tafsir Hilal. In 10 t. Toshkent, 2018. (in Russian)

Сведения об авторе: Абдулаев Юсуп Омарович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; iusuf.abdulaev@mail.ru.

About the Author: Abdullayev Yusup Omarovich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; iusuf.abdulaev@mail.ru.

© Абдулаев Ю.О., 2024

ЖИЗНЬ И ТВОРЧЕСТВО ТЮРКСКОГО БОГОСЛОВА, МЫСЛИТЕЛЯ МУРАТА РАМЗИ

Р.М. Алмиев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

bikbul@bk.ru

Творчество выдающегося представителя тюркской богословской и философской мысли Мурата Рамзи занимает важное место в истории мусульманской культуры и науки. Рамзи, живший в эпоху, когда происходили значительные изменения в общественном и религиозном сознании, создал уникальные произведения, в которых сочетались элементы традиционного исламского учения и новые, прогрессивные идеи. В статье рассмотрен вклад Мурата Рамзи в развитие тюркской богословской традиции, его философские взгляды и их влияние на современное мышление. Особое внимание уделено анализу его взглядов на религию, мораль, социальную справедливость, а также его подход к вопросам просвещения и разума. Проанализирована историческая ценность его произведений, а также их актуальность в современных дискуссиях о месте религии в обществе.

Ключевые слова: Мурат Рамзи, биография, богословие, философия

Для цитирования: Алмиев Р.М. Жизнь и творчество тюркского богослова, мыслителя Мурата Рамзи // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 18–22.

LIFE AND WORK OF THE TURKISH THEOLOGIAN, THINKER MURAT RAMZI

R.M. Almiyev
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
bikbul@bk.ru

The work of Murat Ramzi, an outstanding representative of Turkic theological and philosophical thought, occupies an important place in the history of Muslim culture and science. Ramzi, who lived in an era when there were significant changes in social and religious consciousness, created unique works that combined elements of traditional Islamic teachings and new, progressive ideas. This paper will examine Murat Ramzi's contribution to the development of the Turkic theological tradition, his philosophical views and their influence on modern thinking. Special attention will be paid to analyzing his views on religion, morality, social justice, and his approach to enlightenment and reason. The historical value of his writings will also be analyzed, as well as their relevance to contemporary debates about the place of religion in society.

Key words: Murat Ramzi, biography, theology, philosophy

For citation: Almiyev R.M. Life and work of the Turkish theologian, thinker Murat Ramzi // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 18–22.

Морадулла ибн Бахадиршах Абдулла шейх Мурат Рамзи – видный представитель исламской религии, ученый, историк родился 10 октября 1854 г. в ауле Альмет (д. Альметмуллино) Байларской (Булярской, Билярской) волости Мензелинского уезда Уфимской губернии (ныне с. Альметьево Сармановского района Республики Татарстан). В девять лет он хорошо знал арабскую грамматику, в 11 лет стал изучать калам. В 1869 г. после окончания сельского медресе Мухаммад-Мурад отправился в Казань на учебу в медресе Шигабутдина Марджани. Уже через 1,5 года после начала обуче-

ния он переехал учиться в г. Троицк Челябинской губернии, где пробыл до 1872 г. Около полутора лет М. Рамзи работал учителем в казахских селениях, в Ташкенте, а в 1874 г. переехал в Бухару. В 1875 г. Мурад Рамзи вернулся в Ташкент, откуда отправился в путешествие по Турции, Египту и Хиджазу. Присоединившись к башкирскому каравану Мурад Рамзи прошел через Самарканд, Керки (Туркменистан) и Мазар-и Шариф, Кабул, оттуда через Джалалабад, Пешавар и Хайдарабад прибыл в Бомбей. Там паломники задержались на 3 месяца, затем пароходом в начале 1876 г. прибыли на территорию Османского Халифата в г. Джидду.

На территории Османской империи Мурад Рамзи задержался для продолжения образования. Он посещал занятия в медресе «Амин-ага», «Аш-Шифа», «аль-Махмудийя». В городе Пророка Мухаммада в Медине он жил четыре года. Здесь он продолжал изучать арабский язык, изучал хадисы, тафсир, акыду, фикх, тасаввуф, выучил наизусть весь Коран (стал хафизом). В г. Медина Мурат Рамзи после многих лет обучения и практики получил титул Шейх уль Ислам [1; 3].

В области исламских наук Мурат Рамзи добился больших успехов. Когда его наставник умер, то согласно завещанию, его ученики избрали шейха Рамзи «заместителем» своего учителя. За 36 лет, проведенных в Аравии, он занимался переводами богословской литературы на арабский язык.

Область интересов шейха Рамзи – история российских тюрок и ислама в Поволжье, на Урале и в Западной Сибири. Он написал и опубликовал около 15 научных трудов, а также множество статей и стихотворных произведений. Его перу принадлежат труды, посвященные различным богословским вопросам, книги по арабской грамматике, комментарии к Корану, (тафсир) тюркский перевод Корана.

Наибольшую известность шейху Рамзи принес двухтомный исторический труд «Талфик ал-ахбар» («Собрание сведений из прошлых событий Казани, Булгара и татарских царей»). Свою книгу «Тальфик аль-ахбар» М. Рамзи начал составлять в 1892 г. и закончил в 1907 г. В 1908 г. при финансовой поддержке шейха Зайнуллы Расулева аш-Шарифи, видного башкирского богослова и ректора мусульманского медресе «Расулия» г. Троицка, эта книга



была издана в Оренбурге. Книга «Тальфик аль-ахбар» посвящена истории тюрков, проживавших в царской России, и исламу. Отдельный раздел книги освещает биографии видных шейхов Поволжья, Урала и Северного Кавказа и духовных наставников-муршидов [3].

Труд ученого и суфийского шейха накшбандийского тариката Мухаммада Мурада Рамзи «Нафаис ас-салихат фи тазйил ал-бакийат ас-салихат» («Драгоценности благих деяний в добавлении к другим благим деяниям») относится к малоизученным сочинениям. Оно состоит из 24 глав. Помимо биографий духовных наставников, в работу включены и некоторые вопросы теории и практики суфизма [2].

В труде о суфийских шейхах помимо кратких биографических сведений приводятся и о личные качества суфийских наставников (их достоинства и недостатки). Центральной темой работы Рамзи являются вопросы этики, нравственные начала и моральные ценности личности. Эти моменты отражаются в письмах-наставлениях (мактубат) различных шейхов, автор придает большое значение «Мактубат Имама Раббани» [4].

Мурат Рамзи писал и стихи, среди которых марсия-элегия, посвященная З. Расулеву, опубликованная в журнале «Шура» в 1917 г. Другое его произведение в стихотворной форме включено в библиографический раздел «Талфик аль-ах-бар».

До своей смерти в 1936 г. шейх Мурат Рамзи жил в Уйгурустане (Восточный Туркестан, ныне Китай), куда его пригласили мусульмане-уйгуры. Здесь он был имамом и мударрисом.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Ахмадуллин С.З. Мурад Рамзи как историк тюркских народов России. М: Институт российской истории РАН: Центр гуманитарных инициатив, 2022. 220 с.
2. Габдерэшит Ибраһим: фәнни-биографик жыентык / Төз. М. Госманов, Ф. Галимуллин. Казань: Изд-во «Жыен», 2011. (на татарском)
3. Гараева Н.А. Мурад Рамзи // Татарские интеллектуалы: исторические портреты / Сост. Р. Мухаметшин. 2-е изд. Казань, 2005. С. 70–78.

4. Мухаммад Мурад ар-Рамзи ал-Казани ал-Манзалави. Нафа'ис ас-салихат фи тазйил ал-бакийат ас-салихат // Шу'айб б. Идрис ал-Багини. Табакат ал-Кваджакан ан-Накшбандийа вас адат ал-маша их ал-Халидийа ал-Махмудийа. Дамаск: Дар ан-ну'ман ал-'улум, 1999. С. 256–347. (на арабском)

REFERENCES

1. Akhmadullin S.Z. Murad Ramzi kak istorik tyurkskikh narodov Rossii [Murad Ramzi as a historian of the Turkic peoples of Russia]. Moscow, 2022, 220 p. (in Russian)
2. Gabderashit Ibrahim: fanny-biographical writer Kyentyk [Gabderashit Ibrahim: a scientific and biographical collection]. Kazan, 2011. (in Tatar)
3. Garayeva N.A. Murad Ramzi. *Tatar intellectuals: historical portraits*. Kazan, 2005, pp. 70–78. (in Russian)
4. Muhammad Murad ar-Ramzi al-Kazani al-Manzalawi. Nafa'is as-salihat fi ta'zyil al-baqiyat as-salihat. *Shu'ayb b. Idris al-Baghini. Tabaqat al-Qudjakan an-Naqshbandiyya wa's adat al-masha ih al-Khalidiyya al-Mahmudiyya*. Damascus, 1999, pp. 256–347. (in Arabic)

Сведения об авторе: Алмиев Ривкат Муллахметович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; bikbul@bk.ru.

About the Author: Almiev Rivkat Mullakhmetovich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; bikbul@bk.ru.

© Алмиев Р.М., 2024



УДК 297.1

РАЗВИТИЕ БЛАГОТВОРИТЕЛЬНОСТИ В МУСУЛЬМАНСКОМ СООБЩЕСТВЕ ТАТАРСТАНА

М.И. Галеев

*Болгарская исламская академия
Болгар, Российская Федерация
m.galeev@mail.com*

В настоящее время, когда развивается глобализация, происходит развитие цифровых технологий, человечество начинает жить в более ускоренном темпе, на него обрушивается поток новой, не всегда понятной информации. В тоже время современные технологии, различные сервисы способствуют тому, что люди становятся менее общительными, перестают развивать навыки коммуникации. Все это создает благоприятную почву для душевных переживаний, психологических кризисов у взрослых и детей. В статье рассматривается развитие благотворительности среди верующих людей как инструмент социальной поддержки нуждающимся в помощи.

Ключевые слова: ислам, духовные ценности, благотворительность, социальная помощь

Для цитирования: Галеев М.И. Развитие благотворительности в мусульманском сообществе Татарстана // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 23–28.

DEVELOPMENT OF CHARITY IN THE MUSLIM COMMUNITY OF TATARSTAN

M.I. Galeev

*Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
m.galeev@mail.com*

At present, when globalization is developing, digital technologies are developing, humanity is beginning to live at a more accelerated pace, a stream of new, not always incomprehensible information is falling on a person. At the same time, modern technologies and various services contribute to the fact that people become less sociable, stop developing communication skills. All this creates a favorable ground for emotional experiences, psychological crises in adults and children. The article examines the development of charity among believers as a tool of social support to those in need of help.

Key words: Islam, spiritual values, charity, social assistance

For citation: Galeev M.I. Development of charity in the Muslim community of Tatarstan // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 23–28.

В настоящее время, когда развивается глобализация, происходит развитие цифровых технологий, возникновение новых индустрий, человечество начинает жить в более ускоренном темпе, на него обрушивается поток новой, непонятной информации. Время становится ценным ресурсом, за которым трудно поспеть, и оно все более приобретает материальную ценность. Все эти процессы влекут за собой большой поток информации, которую людям необходимо усвоить. В тоже время современные технологии, различные сервисы способствуют тому, что люди становятся менее общительными, перестают развивать навыки коммуникации, теряются стимулы. Все это создает благоприятную почву для душевных переживаний, психологических кризисов у взрослых и детей. Молодое поколение все больше находится в рамках, которые создает цифровая среда. В этих условиях особенно актуальными становятся возрождение и развитие духовно-нравственных ценностей.

В этом контексте большую роль могут сыграть традиционные для нашей страны религии. В данной работе мы постараемся проанализировать феномен благотворительности как один из

аспектов религии ислам. Поэтому очевидно, что необходимо появление и развитие благотворительных центров, организаций и структур внутри религиозных организаций. Все они должны быть обеспечены финансированием, профессиональными кадрами, поддержкой государства. Также этими организациями должна быть предоставлена возможность оказания не только финансовой, но и психологической помощи людям в трудной ситуации [1].

Под благотворительной деятельностью или полезной для общества службе в исламе подразумевается очень объемный спектр работы: от помощи нуждающимся (матери, воспитывающие детей одни; вдовы, инвалиды, сироты и т. д.) до обеспечения комфортной среды в населенных пунктах, строительства жилья, дорог, социальных и спортивных учреждений. Также стоит упомянуть создание рынка услуг в рамках догм ислама. Это центры для женщин, детские сады и школы, спортивные команды и т. д. Отдельно хотелось бы отметить систему вакфов, т.е. фондов, работающих по модели социального предпринимательства, которые аккумулируют финансовые поступления от населения или меценатов, инвестируют в предпринимательскую деятельность, прибыль расходуют на благотворительность или социальные проекты.

На сегодняшний день очевидно, что идет рост количества мусульманского населения в Российской Федерации. Если в 2010 г. численность достигала 15 млн человек, то на 2024 г. приблизительное количество оценивается в 20 млн. Это говорит о том, что людей, исповедующих ислам на практическом и религиозном уровне, становится все больше, соответственно, преобразование и развитие социальных институтов является одной из важнейших задач. Целью является дать опору социально уязвимым людям, дать образование молодежи, оградить их от экстремистской трактовки догм.

В наше время актуальна реализация социально значимых проектов в духе исламской морали и этики не только в религиозных образовательных учреждениях [2]. Учитывая рост количества мусульман, необходимо участие не только региональных органов власти, но и выстраивание системного общегосударственного подхода.

В силу вышесказанного, хотелось акцентировать на важности работы религиозных организаций, учебных заведений, фондов на пути создания развитой системы мусульманских благотворительных и социальных организаций. В наше время актуален вопрос политизации ислама, а также роста количества мигрантов, точнее то, что многим из них тяжело ассимилироваться в нашей стране. Образовательная, спортивная и социальная деятельность мусульманских центров и организаций могла бы способствовать снижению напряженности, культурному развитию и толерантному восприятию друг друга. Важно, чтобы слово «мусульманский» в данном контексте не ограничивало людей иных конфессий в надежде на помощь со стороны благотворительных организаций.

В период глобализации в стремлении улучшить свое материальное благосостояние мы часто не замечаем, что вокруг существует параллельная реальность, масса людей, столкнувшихся с серьезными проблемами. Это сироты, одинокие старики, люди с хроническими заболеваниями, инвалиды от рождения и т. д. Степень нужды у всех индивидуальна: кому-то требуется специальный уход, кому-то еда, социальная помощь, а некоторым просто внимание и общение, т. е. элемент психологической помощи. В такие моменты возникает возможность для мусульманского сообщества проявить себя, взять ответственность за тех, кому нужно помочь. Рост числа благотворительных проектов и социального предпринимательства позволит укрепить имидж ислама. Вовлечение молодежи в такую работу сыграет важную роль в этом, уменьшит исламофобию. Это будет альтернативным выходом из так называемых исламофобских стереотипов. Все эти действия способствуют возрождению мусульманской благотворительности. Пример одних людей привлечет внимание других, особенно среди представителей мусульманского бизнеса, ведь среди этого слоя населения неплохо работают социальные связи, инициативы одних быстро становятся известными другим. Активность одних, их эмпатия, финансовая помощь станут примером и мотивацией для других.

В данной работе важной является взаимодействие духовенства со всеми слоями населения. Выстроить системную полити-

ку, в идеале подкорректированную под каждый слой населения, чтобы каждому была понятна его роль в помощи другим людям и его возможности. Ведь вся суть Корана и сунны сводится к тому, чтобы каждый мог воспитать в себе нравственного, воспитанного и дисциплинированного человека. Имеется в виду личность, которая всегда стремится учиться, расширять кругозор, совершать добрые поступки, духовно расти и не оставаться безразличным к проблемам других людей. В перспективе все это даст положительный эффект, поможет отказаться или снизить отрицательные настроения и действия, даст толчок к реализации социальных проектов, которые будут тянуть один проект за другим.

Все вышесказанное может реализоваться в случае, если будет вестись еще больше работы со стороны духовных организаций, будет выработан системный подход и единая политика, будут организованы дискуссии для обмена опытом, планами и мнениями. В настоящее время необходимо выдвинуться за пределы догматики, обсуждений на словах, и перейти к практической работе и обсуждать сделанное. Нужно, чтобы за мусульманскую умму говорили дела, яркий пример помощи другим людям. Мусульманин обязан быть мусульманином не только на словах, но и на деле. Тем более, что для всех мусульман есть пример Пророка Мухаммада. Его жизнь – это пример того, как можно не оставаться равнодушным к другим людям, кому требуется твоя помощь.

Отношение к бедным, вдовам, сиротам и выплата им пособий из государственной казны – тоже является предписанием ислама. Однажды халиф Умар ибн Хаттаб расспросил у одного старца про его жизнь и, узнав о его жалком существовании, назначил ему пожизненное содержание. В наше время такую выплату называют пенсией. Относительно этих категорий людей существует много хадисов, к примеру: «Опекающий сироту (из числа) его (родственников) или посторонних ему (людей будет) в раю столь же близок ко мне, как два этих пальца» (Муслим), [3]. Пророк Мухаммад рано остался без отца и матери, сам был сиротой, поэтому уделял особое внимание сиротам и оказывал высокое почтение их попечителям. Это такая большая честь и высокая награда – оказаться рядом с Пророком в раю.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Аникина И. Д. Социальные инвестиции как фактор конкурентоспособности компаний // Финансы и кредит. 2010. № 13. С. 42–46.
2. Благотворители и меценаты прошлого и настоящего: словарь-справочник от А до Я / Авт.-сост. Макальская М.Л., Бобровская Н.Н. М.: Дело и сервис, 2003. 255 с.
3. Мухтасар Сахих Муслим: в 2 т. Алматы: ТОО «Кәусар-саяхат», 2013.

REFERENCES

1. Anikin I.D. Sotsial'nye investitsii kak faktor konkurentosposobnosti kompaniy [Social investments as a factor in the competitiveness of companies]. *Finance and credit*, 2010, no. 13, pp. 42–46. (in Russian)
2. Blagotvoriteli i metsenaty proshlogo i nastoyashchego: slovar'-spravochnik ot A do Ya [Philanthropists and patrons of the past and present: a dictionary from A to Z]. Moscow, 2003, 255 p. (in Russian)
3. Mukhtasar Sahih Muslim. In 2 volumes. Almaty, 2013. (in Russian)

Сведения об авторе: Галеев Мурат Ильдарович – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; m.galeev@mail.ru.

About the Author: Galeev Murat Ildarovich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; m.galeev@mail.ru.

© Галеев М.И., 2024

УДК 297.1

ВЛИЯНИЕ ЦИФРОВЫХ СЕРВИСОВ НА РЕЛИГИОЗНЫЕ ПРАКТИКИ МУСУЛЬМАН

М.М. Джалялетдинов
Болгарская исламская академия
Болгар, Российская Федерация
jalalfozilov@gmail.com

В статье рассматривается повсеместное развитие цифровых сервисов, а их влияние на современные религиозные практики и сообщества. Описываются различные мобильные приложения и веб-сервисы для общения, включая электронный Коран, расписания молитв, зикры, пост и т. д. Автор оценивает, как внедрение таких сервисов влияет на уровень вовлеченности верующих в религиозные практики. Перспективы применения цифровых технологий в религиозной практике неоднозначны. С одной стороны, они способствуют вовлеченности верующих в религиозные практики, повышают их организованность и мотивацию, с другой, применение цифровых инструментов вносит определенный формализм в религиозные практики.

Ключевые слова: цифровые сервисы, веб-сервисы, религиозные практики, мусульманские сообщества

Для цитирования: Джалялетдинов М.М. Влияние цифровых сервисов на религиозные практики мусульман // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 29–35.

THE IMPACT OF DIGITAL SERVICES ON THE RELIGIOUS PRACTICES OF MUSLIMS

M.M. Dzhalyaletdinov
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
jalalfozilov@gmail.com

The article examines the widespread development of digital services, as well as the significant impact they have on modern religious practices and communities. Various mobile applications and web services for communication, including the electronic Quran, prayer schedules, dhikr, fasting, etc. The author assesses how the introduction of such services affects the level of involvement of believers in religious practices. The prospects for the use of digital technologies in religious practice are ambiguous. On the one hand, they contribute to the involvement of believers in religious practices, increase their organization and motivation. On the other hand, the use of digital tools introduces a certain formalism into religious practices.

Key words: digital services, web services, religious practices, Muslim communities

For citation: Dzhalaletdinov M.M. The impact of digital services on the religious practices of Muslims // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 29–35.

Стремительное развитие цифровых технологий в условиях цифровизации и цифровой трансформации во многих отраслях экономики оказывают значительное влияние на распространение и востребованность цифровых сервисов. Происходящие процессы цифровой трансформации влияют на религиозную жизнь современных граждан. Мусульманские общины не стали исключением и активно осваивают новые цифровые инструменты для организации религиозной деятельности, коммуникации верующих и распространения религиозного учения.

Цифровой сервис – это программное обеспечение или информационная система, предоставляющая пользователям определенные услуги в цифровом формате. Обычно цифровые сервисы представляют доступ для пользователей через сеть Интернет, это могут быть веб-приложения, мобильные приложения, облачные хранилища и сервисы, платформы для различных коммуникаций. Распространенными примерами цифровых сервисов являются

социальные сети, банковские приложения, электронная коммерция, системы управления проектами, образовательные платформы и др.

Цифровые сервисы оказывают влияние на личную сферу человека, особенно в контексте коммуникации, способствуя возникновению новых форм взаимодействия и социальной динамике. Исследования демонстрируют, что платформы для обмена сообщениями и социальные сети не только упрощают межличностное общение, но и изменяют его сущность, создавая новые привычки и ожидания у пользователей¹. Без цифровых сервисов невозможно формирование и поддержание социальных связей в современном обществе, что особенно важно в условиях глобализации и повышенной мобильности населения. Изменение коммуникационных связей порождает ряд вопросов, связанных с качеством общения, приватностью и рисками социальной изоляции отдельных людей и групп. Цифровые сервисы меняют как повседневные практики взаимодействия, так и фундаментальные свойства социальных структур.

Рассмотрим влияние цифровых сервисов на традиционные формы религиозных практик. Наиболее распространенными форматами цифровых сервисов для верующих являются: мобильные приложения, веб-сайты, социальные сети и мессенджеры, платформы для онлайн-курсов и лекций, видео-платформы.

Основными направлениями развития цифровых сервисов являются следующие аспекты:

- увеличение доступности религиозного контента и практик (такие платформы позволяют легко получить доступ к религиозным текстам, информации и инструментам для практик);
- персонализация религиозных практик (цифровые технологии обеспечивают возможность индивидуального подхода к практикам, учитывая потребности каждого верующего);
- трансформация социальных связей и вовлеченности в религиозные общины (цифровые сервисы частично заменяют традиционные способы коммуникации среди верующих).

¹ Глухов А.П., Булатова Т.А., Бычкова М.Н., Окушова Г.А. и др. Социальные сети как площадка организации межличностных коммуникаций и перформанса идентичности цифрового поколения: сборник материалов исследования / Науч. ред. И.П. Кужелева-Саган. Томск: Издательский дом Томского государственного университета, 2016. 112 с.

Цифровые сервисы, применяемые в религиозных практиках, направлены на решение следующих задач:

1. Доступ к религиозным текстам и материалам:
 - мобильные приложения для чтения Корана, хадисов, религиозной литературы;
 - онлайн-библиотеки и электронные журналы;
 - видеоматериалы, в том числе онлайн-трансляции, с религиозным содержанием (хутба, вагаз).
2. Помощь в организации религиозных практик:
 - мобильные приложения с расписанием молитв, напоминаниями о намазе;
 - цифровые платформы для коллективных религиозных практик (зикр, медитации и др.).
3. Коммуникация и взаимодействие в религиозных онлайн-сообществах:
 - мобильные мессенджеры и социальные сети для религиозных общин;
 - сервисы организации религиозных мероприятий и встреч.
4. Религиозное образование и просвещение:
 - онлайн-курсы, вебинары, видеолекции по религиозным дисциплинам.

Мировая мусульманская общественность не осталась в стороне от процессов активного использования и продвижения современных информационных технологий. Уже сейчас на различных мобильных платформах предлагается огромное количество приложений для мусульман: электронный Коран, расписания намазов, зикры, дневники Рамадана, исламская библиотека, дуа и многое другое.

Приложения для намаза. Одним из самых популярных цифровых сервисов среди мусульман являются мобильные приложения, которые определяют время проведения намаза в зависимости от часового пояса и местоположения пользователя. Широкое распространение подобных цифровых сервисов свидетельствует о их востребованности в мусульманских сообществах. Только в магазине приложений Google Play их насчитывается более сотни, позволяя верующим выбрать наиболее подходящее. В целом, функционал таких приложений значительно помогает верующим, обеспечи-

вая точное определение времени намаза с учетом местоположения и часового пояса. Они предоставляют подробные инструкции по выполнению обрядов, что позволяет правильно и уверенно совершать молитвы. Пользователи получают персонализированные напоминания, которые способствуют регулярной практике, а также могут обращаться к текстам Корана и дополнительным молитвам. Более того, некоторые приложения помогают находить информацию о местных мечетях и событиях, что укрепляет связи в сообществе и способствует более активному вовлечению в религиозную жизнь.

Приложения для изучения Корана. По изучению, чтению и толкованию Корана на популярных в России мобильных платформах представлено около 250 приложений, но при этом наиболее рейтинговыми и часто скачиваемыми из них являются следующие: «Коран на русском языке», разработанный компанией MartinVillar.com, и «myQuran – Коран и тафсир». Эти приложения предлагают не только священные тексты, но и дополнительный функционал, который значительно облегчает религиозную практику. Некоторые приложения предоставляют доступ к текстам Корана с синхронным переводом на различные языки, что помогает пользователям лучше понять содержание Священного Писания. При наличии аудиозаписей лучших чтецов и различных форматов отображения текста, они делают процесс чтения и изучения более увлекательным и доступным.

Приложения для священного месяца Рамадан помогают организовывать пост, делать заметки, следить за новостями и т. д. На сегодняшний день в интернет-магазинах доступно более 70 различных «Рамадан-приложений», среди которых наиболее популярными являются «Рамадан 2023» от российской компании PXL APPS, «Рамазан 2023» от индийской компании AppSourceHub и «Ураза» от индонезийских разработчиков. Эти приложения не только облегчают определение времени соблюдения поста, но и способствуют углубленному пониманию религиозных практик и укреплению духовных связей среди мусульман.

Приложения для паломников. Цифровые сервисы для паломников, отправляющихся в Мекку, играют ключевую роль в организации и упрощении хаджа и умры, предлагая широкий спектр функ-

ционала. Эти приложения помогают пользователям планировать поездку, предоставляя информацию о маршрутах, расписаниях, требованиях к визам и вакцинации. Кроме того, они предлагают интерактивные карты священных мест, пошаговые инструкции по исполнению ритуалов, а также советы по безопасности и гигиене. Музыка и аудиозаписи приветствий и молитв делают процесс более увлекательным, а интеграция с местными службами позволяет паломникам через приложение бронировать жилье и транспортные средства. Мобильные приложения хаджа решают образовательные, просветительские и организационные задачи, предоставляя информацию об обрядах, святых местах и регламенте посещения. Примером является приложение «Паломник», которое включает программу тура, а также «Мекка 3D», позволяющее пользователям совершить виртуальный хадж.

Мобильные приложения для дуа и зикров предлагают мусульманам разнообразные молитвы на нескольких языках и позволяют настраивать интерфейс для удобства использования. Самыми популярными, исходя из количества скачиваний, являются приложения «Дуа» (Крепость мусульманина) и «Мольбы и зикры».

Выводы. Цифровые сервисы играют значительную роль в модернизации и упрощении процесса совершения религиозных обрядов для мусульман. Они повышают вовлеченность верующих, предлагая доступ к разнообразным приложениям для молитв, зикров и планирования паломничества. Такие технологии не только облегчают подготовку и выполнение обрядов, но и способствуют более глубокому пониманию религиозной практики.

Кроме того, цифровые инструменты помогают пользователям организовать свои поездки, облегчая процесс хаджа и умры с помощью интерактивных карт, расписаний и возможностей бронирования. Это обеспечивает более осознанный и менее стрессовый опыт, позволяя сосредоточиться на духовной стороне паломничества. В целом, влияние цифровых технологий на религиозные практики и опыт верующих является неоспоримым, формируя новое поколение мусульман, которое активно соединяет традицию с современными инновациями.

Сведения об авторе: Джалялетдинов Мухаммад Мансурович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; jalalfozilov@gmail.com.

About the Author: Dzhalyaletdinov Muhammad Mansurovich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; jalalfozilov@gmail.com.

© Джалялетдинов М.М., 2024

**ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ДУХОВНОГО УПРАВЛЕНИЯ
МУСУЛЬМАН САРАТОВСКОЙ ОБЛАСТИ
В СФЕРЕ УКРЕПЛЕНИЯ ИНСТИТУТА СЕМЬИ
И ВОСПИТАНИЯ У МОЛОДЕЖИ
СЕМЕЙНЫХ ЦЕННОСТЕЙ**

Р.М. Кузяхметов

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

rasim76@mail.ru

Статья посвящена анализу деятельности Духовного управления мусульман Саратовской области в области формирования и сохранения семейных ценностей в молодежной среде. Описаны проводимые духовным управлением мероприятия и акции, направленные на укрепление института семьи и воспитание молодежи. В условиях цифровизации образовательной среды для прихожан мечетей необходимы новые площадки работы, например, специальные религиозные интернет-платформы, в том числе функционирующие на основе искусственного интеллекта.

Ключевые слова: Россия, Саратовская область, Духовное управление мусульман Саратовской области, семья, молодежь, религиозное воспитание

Для цитирования: Кузяхметов Р.М. Деятельность Духовного управления мусульман Саратовской области в сфере укрепления института семьи и воспитания у молодежи семейных ценностей // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 36–42.



ACTIVITIES OF THE SPIRITUAL ADMINISTRATION MUSLIMS OF THE SARATOV REGION IN THE FIELD OF STRENGTHENING THE INSTITUTION OF THE FAMILY AND EDUCATION OF FAMILY VALUES AMONG YOUNG PEOPLE

R.M. Kuziakhmetov
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Republic of Tatarstan
rasim76@mail.ru

The article is devoted to the analysis of the activities of the Spiritual Administration of Muslims of the Saratov region in the field of formation and preservation of family values among young people. The events and actions conducted by the spiritual administration aimed at strengthening the institution of the family and educating young people are described. In the context of the digitalization of the educational environment, new work platforms are needed for mosque parishioners, for example, special religious Internet platforms, including those operating on the basis of artificial intelligence.

Key words: Russia, Saratov region, Spiritual Administration of Muslims of Saratov region, family, youth, religious education

For citation: Kuziakhmetov R.M. Activities of the spiritual administration muslims of the Saratov region in the field of strengthening the institution of the family and education of family values among young people // Bulletin of Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 36–42.

Сегодня условиях изменения моральных, ценностных ориентиров молодежи возрос риск потери традиционного института семьи. Принимаемые решения властных структур нормативного характера свидетельствуют об озабоченности проблемой на государственном уровне [1; 4]. Проявление заботы о родителях, повышение крепости семейных уз, внимание к воспитанию детей и

подростков – все эти вопросы входят в разряд актуальных и значимых для российского государства. Улучшение демографической ситуации, поддержка рождаемости и многодетных семей, лучшего качества жизни семей в России стали важной общенациональной задачей. Все планы и инициативы органов власти в различных областях – социальной политике, здравоохранении, образовании, экономике, развитии инфраструктуры, обустройстве городов и сел – настроены на это соответствие. Это обширный спектр вопросов и широкое поле для межведомственного сотрудничества. Ключевые аспекты национального проекта «Семья» основаны на исследованиях демографических институтов и проводимых опросах общественного мнения [3].

Деятельность в сфере сохранения семейных ценностей, в том числе работа с молодежью, является актуальной и для религиозных организаций. Нравственная и религиозная составляющая жизни являются основой противостояния распаду общества, деградации человека и государства. Там, где присутствует сила и чистота духа, нет места безнравственности, глупости, небрежности и праздности [2: 16].

Осознавая ответственность за укрепление и развитие института семьи и воспитание у молодежи семейных ценностей, Духовное управление мусульман Саратовской области (далее – ДУМСО) с 2013 г. реализует программу научно-просветительских мероприятий цикла «Семейные ценности». Ежегодно в научно-просветительских мероприятиях, например, в международной научно-практической конференции «Роль и место детей в семье и обществе», принимают участие научные сотрудники высших учебных заведений, представители общественных и религиозных организаций, органов исполнительной и законодательной власти всей России. Также на площадке ДУМСО проводятся тематические встречи, проповеди населения на темы, касающиеся семейных взаимоотношений.

В рамках работы с молодежью организуются летние оздоровительно-просветительские лагеря для детей мусульман. Как верно указал в своем докладе А.А. Хабибуллин, особую значимость работа с молодежью приобрела в условиях утери к концу прошлого века народных, общепринятых механизмов передачи религиозных

традиций, знаний в мусульманской семье. Еще в 1992 г. по инициативе имама ДУМП Мукаддас хазрата Бибарсова в г. Саратове был организован первый мусульманский лагерь, положивший начало этому движению в стране. С 2012 г. на базе ДОЛ «Зеркальный», находящегося в собственности ДУМСО, при непосредственной поддержке Совета Муфтиев России ежегодно организуются две всероссийские исламские смены, в которых отдыхают и получают знания от 300 до 500 детей из различных уголков России [5: 201].

Сотрудничающие с ДУМСО женская мусульманская организация «Родник» (создана в рамках ДУМСО в 2008 г.) и общественная организация «Возрождение» реализуют различные мероприятия культурно-просветительского и благотворительного блоков. Представители объединений принимают активное участие в мероприятиях ДУМСО, делятся опытом на научных форумах, просветительских и праздничных акциях.

ДУМСО организует для прихожан семейные праздничные мероприятия, направленные на укрепление института семьи. Например, 25 августа 2024 г. в пос. Усть-Курдюм был организован семейный пикник, на котором собравшиеся провели время за семейными разговорами и интерактивами межпоколенческого характера.

28 сентября 2024 г. в рамках Года семьи, который объявлен в России в 2024 г., в Рабиуль-Авааль – месяц рождения Пророка Мухаммада – ДУМСО был проведен культурно-просветительский меджлис «Мухаммад – посланник счастья». На нем присутствовало около 400 гостей, это мусульманские семьи, представители саратовской уммы, активисты, представители органов власти, общественных организаций Саратовской области, а также гости из Дагестана и Пензенской области. Программа мероприятия базировалась на теме семьи, семейных ценностей и семейного счастья в исламе. В ходе праздника вручены благодарственные письма многодетным мусульманским семьям Саратовской области от имени председателя ДУМ РФ, главного муфтия шейха Равиля-хазрата Гайнутдина. Действовали сувенирная ярмарка, тематическая выставка картин, звучали стихи о семье на разных языках, мунаджаты и религиозные песнопения казанского дуэта «Рухи мон». В рамках мероприятия гости посмотрели тематический видеоролик, была

проведена викторина, подведены итоги семейного фотоконкурса, где победители получили памятные подарки. Завершился праздник розыгрышем пяти путевок в умру – малый хадж.

Впервые на территории Саратовской области 20 октября 2024 г. ДУМСО был проведен областной мусульманский молодежный форум, который был посвящен проектной работе. На площадке мероприятия звучали дискуссии, проводились мастер-классы и обсуждения проектной деятельности. Проекты молодежи были посвящены темам семьи, семейных ценностей, молодежи. Экспертное жюри выбрало проекты-победители, которые получат финансовую поддержку на реализацию своих идей.

Вследствие высокой цифровизации общества важно задуматься о модернизации некоторых аспектов деятельности религиозных организаций в сторону развития цифровых платформ. Подобная платформа ДУМСО должна служить новым вектором развития стратегического направления деятельности организации и способствовать объединению мусульман региона. Это должна быть площадка, доступная населению 24/7, которая содержит следующие аспекты:

- советы старейшин по различным вопросам семейной жизни, ориентиров, ценностей;
- сопровождение искусственного интеллекта (далее – ИИ) в запросах (ИИ цитирует Священное Писание, выдает необходимые цитаты Корана, хадисы);
- ИИ как семейный психолог;
- ИИ как генератор семейных мероприятий, когда пользователи могут предлагать форматы и варианты мероприятий, приглашать к участию других пользователей;
- запись молодых людей модераторами мероприятий;
- организация знакомств молодых людей с целью создания семьи, отработка некоторых навыков мужчины и женщины по взаимодействию в семейной жизни в симуляции ИИ платформы (с тестами, решением кейсов и пр.).

Детальная проработка проекта цифровой площадки целесообразна в рабочих группах активной молодежи с представителями ДУМСО, специалистов в области информационных технологий, продвижения, представителей вузовской и экспертной среды.

Функционал платформы должен постоянно анализироваться и актуализироваться. Опросы мусульманской молодежи показали, что она заинтересована в создании подобной цифровой платформы.

Опыт и практическая деятельность ДУМСО в сфере сохранения семейных ценностей позволяют говорить о высоком потенциале организации в деле преодоления кризиса семьи в современном мире и воспитания у молодого поколения религиозного сознания.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Концепция государственной семейной политики в Российской Федерации на период до 2025 года, утверждена распоряжением Правительства Российской Федерации от 25 августа 2014 г. № 1618-р.
2. Сатаева А.Х., Якупов Р.И. Особенности традиционных отношений в мусульманской семье: ислам и современное общество // Общество: философия, история, культура. 2019. № 9 (65). С. 13–20.
3. Татьяна Голикова представила нацпроект «Семья» на международной выставке-форуме «Россия». Новости Правительства России. URL: <http://government.ru/news/52022/>.
4. Указ Президента Российской Федерации от 22.11.2023 № 875 «О проведении в Российской Федерации Года семьи».
5. Хабибуллин А.А. Духовное управления мусульман Саратовской области на пути к возрождению духовности и консолидации российского общества // Ислам в мультикультурном мире: 5-й Казанский международный научный форум (Казань, 5–6 ноября 2015 г.): материалы ситуационного анализа «Современное состояние российской уммы» (памяти Е.М. Примакова) / Под ред. И.Р. Гафурова, В.В. Наумкина, Р.Р. Хайрутдинова, А.Ю. Хабутдинова. Казань: Изд-во Казан. ун-та, 2016. С. 189–219.

REFERENCES

1. Kontseptsiya gosudarstvennoy semeynoy politiki v Rossiyskoy Federatsii na period do 2025 goda, utverzhdena rasporyazheniem Pravitel'stva Rossiyskoy Federatsii ot 25 avgusta 2014 g. № 1618-r. [The concept of state family policy in the Russian Federation for the period up to 2025, approved by Decree of the Government of

- the Russian Federation dated August 25, 2014. No. 1618-R]. (in Russian)
2. Sataeva A.H., Yakupov R.I. Osobennosti traditsionnykh otnosheniy v musul'manskoj sem'e: islam i sovremennoe obshchestvo [Features of traditional relations in the Muslim family: Islam and modern society]. *Obshchestvo: filosofiya, istoriya, kul'tura*, 2019, no. 9 (65), pp. 13–20. (in Russian)
 3. Tat'yana Golikova predstavila natsproekt "Sem'ya" na mezhdunarodnoj vystavke-forume "Rossiya". Novosti Pravitel'stva Rossii [Tatyana Golikova presented the national project "Family" at the international exhibition-forum "Russia". Russian Government News] (in Russian). Available at: <http://government.ru/news/52022/>.
 4. Ukaz Prezidenta Rossiyskoy Federatsii ot 22.11.2023 № 875 "O provedenii v Rossiyskoy Federatsii Goda sem'i" [Decree of the President of the Russian Federation No. 875 dated 11/22/2023 "On holding the Year of the Family in the Russian Federation"]. (in Russian)
 5. Khabibullin A.A. Dukhovnoe upravleniya musul'man Saratovskoy oblasti na puti k vozrozhdeniyu dukhovnosti i konsolidatsii rossiyskogo obshchestva [Spiritual Administration of Muslims of the Saratov region on the way to the revival of spirituality and consolidation of Russian society]. *Islam in the multicultural world: 5th Kazan International Scientific Forum (Kazan, November 5–6, 2015): materials of the situational analysis "The current state of the Russian Ummah" (in memory of E.M. Primakov)* / Ed. by I.R. Gafurov, V.V. Naumkin, R.R. Khairutdinova, A.Y. Khabutdinova. Kazan, 2016, pp. 189–219. (in Russian)

Сведения об авторе: Кузяхметов Расим Мухтарович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; rasim76@mail.ru.

About the Author: Kuzyakhmetov Rasim Mukhtarovich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; rasim76@mail.ru.

© Кузяхметов Р.М., 2024

УДК 297

ВЛИЯНИЕ КУЛЬТУРНО-ИСТОРИЧЕСКОГО ВЗАИМОДЕЙСТВИЯ МУСУЛЬМАН ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ И ТАТАРСТАНА НА АДАПТАЦИЮ МИГРАНТОВ ИЗ СТРАН ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ В ТАТАРСТАНСКОЕ ОБЩЕСТВО

А.Ф. Сабиров

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

azatriu@mail.ru

Статья посвящена адаптации мигрантов из стран Центральной Азии в Республике Татарстан. Рассмотрен опыт историко-культурного взаимодействия между мусульманами Татарстана и Центральной Азии во временном историческом контексте.

Ключевые слова: Республика Татарстан, Центральная Азия, мигранты, адаптация

Для цитирования: Сабиров А.Ф. Влияние культурно-исторического взаимодействия мусульман Центральной Азии и Татарстана на адаптацию мигрантов из стран Центральной Азии в татарстанское общество // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 43–49.

THE INFLUENCE OF CULTURAL AND HISTORICAL INTERACTION BETWEEN MUSLIMS OF CENTRAL ASIA AND TATARSTAN ON THE ADAPTATION OF MIGRANTS FROM CENTRAL ASIAN COUNTRIES TO TATARSTAN SOCIETY

A.F. Sabirov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

azatriu@mail.ru

The article is devoted to the adaptation of migrants from Central Asian countries in the Republic of Tatarstan. The experience of historical and cultural interaction between Muslims of Tatarstan and Central Asia in a temporary historical context is considered.

Key words: Republic of Tatarstan, Central Asia, migrants, adaptation

For citation: Sabirov A.F. The influence of cultural and historical interaction of Muslims of Central Asia and Tatarstan on the adaptation of migrants from Central Asian countries to Tatarstan society // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 43–49.

Центральная Азия и Татарстан исторически связаны тесными культурными и религиозными узами. Мусульман этих регионов объединяли общие духовные ценности, языковые корни и традиции, что способствовало развитию глубокого взаимопонимания и сотрудничества. В постсоветский период с началом процесса глобализации и либерализацией миграционной политики количество мигрантов из стран Центральной Азии в Татарстан заметно возросло. Однако адаптация этих мигрантов в татарстанском обществе является сложным процессом, на который влияют различные факторы, в том числе культурно-историческое взаимодействие между мусульманами двух регионов.

В исторических хрониках имеются многочисленные упоминания о взаимодействии между мусульманами Поволжья и Центральной Азии еще до принятия ислама булгарами в 922 г. Записи Ибн-Русте, датируемые 903–913 гг., свидетельствуют о том, что часть болгарского населения уже в то время исповедовала ислам [2: 61].

Решающую роль в распространении ислама среди болгар играли торговые и культурные связи со Средней Азией. Торговые караваны привозили не только товары, но и были проводниками исламской культуры. Первые проповедники ислама также прибывали в Поволжье из Средней Азии. Среди материальных свидетельств этого монеты Саманидского типа, найденные в Булгаре. Как от-

метил историк Г. Фёдоров-Давыдов, эти находки свидетельствуют о том, что исламизация там была тесно связана с культурными и торговыми связями со Средней Азией [2: 62]. Тем более что на территории Поволжья распространился ислам ханафитского мазхаба, такой же, как и при дворе Саманидов в IX–X вв. [3: 68], тогда как в Багдаде, откуда пришла дипломатическая миссия, практиковался шафиитский мазхаб.

Культурный и интеллектуальный ландшафт северных регионов был в значительной степени сформирован среднеазиатскими традициями, которые оставили свой след в различных сферах жизни и мышления мусульманского населения. Этому благоприятствовал идейный климат, царивший в Мавераннахре, под влияние которого должны были попасть и булгары [2: 68]. К примеру, в исторических источниках упоминаются ученые-булгары, такие как Ходжа Ахмад Болгари, Абу-л-Ала Хамида ибн Идриса ал-Булгари, Таджаддин ал-Булгари, получившие образование в учебных заведениях Средней Азии.

После потери государственности (Казанское ханство) татарское образование потеряло государственную поддержку и материальные основы существования. Однако в конце XVIII в. возникли условия для его восстановления. Из-за отсутствия педагогических кадров и утраты местных традиций татары обратили свой взор на Среднюю Азию (Бухару), куда стали отправлять молодых людей для получения образования. А татарские учебные заведения восстанавливались по образцу среднеазиатских.

Выпускники бухарских медресе не только исполняли обязанности имама, но и открывали собственные медресе [2: 184]. В разные годы там получили образование такие татарские ученые-просветители как Утыз Имяни (1754–1834), Курсави Абунаср (1776–1812), Ш.Марджани (1818–1889), Г.Баруди (1857–1921), Муса Бигиев (1875–1949), Рамзи Мурад (1855–1934) [4: 276].

В Советский период истории, когда главенствовала идея атеизма, единственным действующим мусульманским учебным заведением на территории СССР было медресе «Мир-Араб» в Бухаре (открыто в 1940-е гг.). С 1955 по 1980 г. в нем получило образование небольшое количество шакирдов из Татарии и Башкирии [2: 345].

Таким образом, мусульмане Средней Азии и Среднего Поволжья имеют богатую культурно-историческую общность в области образования, науки и культуры, сложившуюся на протяжении многих веков. Понимание этого исторического аспекта взаимодействия между мусульманами Татарстана и стран Центральной Азии актуально в контексте миграции населения между двумя регионами.

Если раньше мусульмане Среднего Поволжья уезжали за образованием в Среднюю Азию, то сегодня, наоборот, мусульмане Центральной Азии приезжают учиться в татарстанские учебные заведения. Подобное явление наблюдается и на рынке труда.

Согласно заявлению начальника Управления по вопросам миграции МВД по РТ М.Ш. Галеева, «Татарстан удерживает четвертое место в России по количеству прибывающих иностранных граждан, уступая лишь столичным регионам – Москве, Санкт-Петербургу и Ленинградской области. Статистика показывает, что большинство прибывающих в регион – выходцы из стран Центральной Азии. Лидирует Узбекистан, граждане которого составляют 36,6 % от общего числа прибывших. За ним следуют Таджикистан (20,2 %) и Кыргызстан (8,6 %)».

Привлекательность Татарстана для трудовых мигрантов остается высокой – половина всех прибывших иностранцев указывают «работу» в качестве цели визита. За первое полугодие 2024 г. выдано 823 разрешения на работу, что почти в три раза превышает показатели аналогичного периода прошлого года [7].

К причинам высокой привлекательности Татарстана для трудовых мигрантов можно отнести благополучную экономическую среду. А если учесть тот факт, что основной поток мигрантов – это выходцы из стран с мусульманским большинством, то в Татарстане более близкая культурно-религиозная среда по сравнению с другими регионами России.

В телеграмм-канале Института истории им. Ш. Марджани Академии наук РТ было опубликовано исследование доктора социологических наук, заведующей отделом этнологических исследований института Г. Габдрахмановой, где она, рассуждая о том, как мигранты интегрируются в Татарстане, приводит результаты

своих опросов в ПАО «КАМАЗ»: «Мигранты из Центральной Азии очень любят приезжать к нам в Татарстан. Они говорят, что им приятно слышать привычный слуху татарский язык. Практически все говорят, что их привлекает ислам и возможность спокойно выполнять его предписания. Все без исключения называют высокий уровень толерантности в регионе. Они чувствуют себя здесь комфортно, в отличие от Москвы и Санкт-Петербурга».

Толерантность и лояльность к мигрантам татарстанского общества подтверждаются так же другими исследованиями. Согласно проведенному опросу службы исследований hh.ru Республика Татарстан признана субъектом РФ с самым лояльным отношением к трудовым мигрантам. 18 % респондентов относятся к ним положительно, тогда как в среднем по России данный показатель достигает всего 6 %. 53 % опрошенных жителей Татарстана указали свою нейтральную позицию к мигрантам (37 % по РФ), а 18 % отрицательное отношение (23 % по РФ). Отвечая на вопрос о приносимой ими пользе, 15 % жителей РТ ответили утвердительно, тогда как по РФ с этим согласны всего 6 %. В то же время 9 % респондентов на этот вопрос ответили отрицательно (15 % по России).

Интересна в плане исследования статистика преступлений, совершенных иностранными гражданами и лицами без гражданства. В 2023 г. этот показатель по России составлял 4,6 % [6], в Татарстане – 2,3 % [5], что в 2 раза ниже общероссийского показателя. Кроме того, в Республике Татарстан мигранты не селятся локально, не образуют изолированные сообщества, они селятся среди местного населения, в связи с чем быстрее адаптируются. В Москве и Санкт-Петербурге наблюдается обратная картина [1].

Таким образом, сегодня в Татарстане существует относительно благоприятная среда для эффективной адаптации мигрантов. Среди прочего, это во многом является результатом многовекового культурно-исторического взаимодействия. Выходцы из стран Центральной Азии для российского государства могут стать тем ценным человеческим ресурсом, при поддержке и эффективном использовании которого можно решить целый ряд актуальных социальных задач.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Гульнара Габдрахманова: «Мигранты из Центральной Азии очень любят приезжать к нам в Татарстан». URL: https://t.me/institut_marjani/1272 (дата обращения: 05.12.2023).
2. История мусульманской мысли в Волго-Уральском регионе. Казань, 2018. 373 с.
3. Мухаметшин Р.М. История ислама в России. Казань: Российский исламский институт, 2016. 148 с.
4. Ислам на европейском Востоке: Энциклопедический словарь. Казань: Магариф, 2004. 383 с.
5. Отчет Министра внутренних дел РТ о деятельности полиции за 2023. URL: <https://gossov.tatarstan.ru/activity/kontrol/mvd> (дата обращения: 05.10.2023).
6. Состояние преступности в России за январь 2024 года. URL: <https://мвд.рф/reports/item/47525142> (дата обращения: 15.11.2023).
7. Татарстан занимает четвертое место по числу мигрантов уступая лишь столичным регионам. URL: <https://www.tatar-inform.ru/news/tatarstan-zanimaet-cetvertoe-mesto-po-cislu-migrantov-ustupaya-lis-stolicnym-regionam-5952308> (дата обращения: 20.09.2024).

REFERENCES

1. Gul'nara Gabdrakhmanova: "Migranty iz Tsentral'noy Azii ochen' lyubyat priezzhat' k nam v Tatarstan" [Gulnara Gabdrakhmanova: "Migrants from Central Asia really like to come to us in Tatarstan"]. (in Russian) Available at: https://t.me/institut_marjani/1272 (accessed 05.12.2023).
2. Istoriya musul'manskoy mysli v Volgo-Ural'skom regione [History of Muslim thought in the Volga-Ural region]. Kazan, 2018, 373 p. (in Russian)
3. Mukhametshin R.M. Istoriya islama v Rossii [History of Islam in Russia]. Kazan, 2016, 148 p. (in Russian)
4. Islam na evropeyskom Vostoke: Entsiklopedicheskiy slovar' [Islam in the European East: Encyclopedic Dictionary]. Kazan, 2004, 383 p. (in Russian)

5. Otchet Ministra vnutrennikh del RT o deyatel'nosti politsii za 2023 [Report of the Minister of Internal Affairs of the Republic of Tatarstan on police activities for 2023]. (in Russian) Available at: <https://gossov.tatarstan.ru/activity/kontrol/mvd> (accessed 05.10.2023).
6. Sostoyanie prestupnosti v Rossii za yanvar' 2024 goda [The state of crime in Russia for January 2024]. (in Russian) Available at: <https://мвд.рф/reports/item/47525142> (accessed 15.11.2023).
7. Tatarstan zanimaet chetvertoe mesto po chislu migrantov ustupaya lish' stolichnym regionam [Tatarstan ranks fourth in the number of migrants, second only to the capital regions]. (in Russian) Available at: <https://www.tatar-inform.ru/news/tatarstan-zanimaet-cetvertoe-mesto-po-cislu-migrantov-ustupaya-lis-stolicnym-regionam-5952308> (accessed 20.09.2024).

Сведения об авторе: Сабиров Азат Фанисович – магистрант Болгарской исламской академии, Болгар, Российская Федерация; azatriu@mail.ru.

About the Author: Sabirov Azat Fanisovich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; azatriu@mail.ru.

© Сабиров А.Ф., 2024

ИСЛАМСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

العلوم الإسلامية



УДК 297

ГАБДРАХИМ УТЫЗ ИМЯНИ И ЕГО БОГОСЛОВСКИЙ ТРУД «ТРАКТАТ О ВЫДЕЛКЕ КОЖ»

Р.И. Зинуров
Болгарская исламская академия
Болгар, Российская Федерация
zinnur2@yandex.ru

Статья посвящена анализу богословского труда «Трактат о выделке кож» татарского ученого богослова Габдрахима Утыз Имяни. Оригинал рукописи произведения хранится в отделе рукописей и редких книг Научной библиотеки им. Н.И. Лобачевского Казанского федерального университета.

Ключевые слова: Утыз Имяни, биография, «Трактат о выделке кож», ханафитский мазхаб, фикх

Для цитирования: Зинуров Р.И. Габдрахим Утыз Имяни и его богословский труд «Трактат о выделке кож» // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 51–59.

GABDRAKHIM UTYZ IMYANI AND HIS THEOLOGICAL WORK “A TREATISE ON LEATHER DRESSING”

R.I. Zinurov
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
zinnur2@yandex.ru

The article is devoted to the analysis of the theological work “A Treatise on leather dressing” by the Tatar scholar theologian Gabdrahim Utyz Imyani. The original manuscript of the work is kept in the department of manuscripts and rare books of

the Scientific Library named after N.I. Lobachevsky of Kazan Federal University.

Key words: Utyz Imyani, biography, “A Treatise on leather dressing”, Hanafi madhhab, fiqh

For citation: Zinurov R.I. Gabdrakhim Utyz Imyani and his theological work “A treatise on leather dressing” // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 51–59.

Габдрахим Утыз Имяни родился в 1754 г. в д. Утыз Имян Чистопольского уезда Казанской губернии (ныне д. Новое Кадеево Черемшанского района Республики Татарстан). Его полное имя Габдрахим бин Госман бин Сармаки Утыз Имяни Аль-Булгари. Его отец Госман бин Сармаки умер еще до рождения Габдрахима. Мальчик воспитывался в доме родственников, так как его мать умерла через 2–3 года после его рождения.

Стремление к учебе и знаниям проявилось у Габдрахима очень рано. Первоначально он посещал медресе муллы Вильдана, затем медресе в соседних деревнях. После этого он отправился в известное медресе с. Каргалы Оренбургского уезда. В 1788 г. он вместе с семьей в поисках знаний отправился в Среднюю Азию. Сначала он несколько лет жил и обучался в медресе Бухары, затем стал преподавать в одном из них. Известно, что в эти годы он являлся муридом известного шейха Фаезхана Аль-Кабиль. Из Бухары Утыз Имяни отправляется в Самарканд, Туфи, Шахимардан, где преподает и также учится сам. В 1796 г. он отправляется на территорию, где ныне находится современный Афганистан. Там он посещает Балх, Герат и Кабул.

В 1798 г. умерла супруга Утыз Имяни Хамида, и он вместе с детьми вернулся на родину. Он пытался обосноваться на родине в д. Утыз Имян, но это ему не удалось, и он перебрался в д. Кара Чишма, где прожил год. Затем в д. Куакбаш (ныне Лениногорский район РТ) он построил медресе. Габдрахим Утыз Имяни после многих переездов осел в родной деревне своего отца – Тимяшево (Лениногорский район РТ), где прожил до самой смерти в 1834 г.

Г. Утыз Имяни оставил после себя большое наследие, среди которого стихи, поэмы, трактаты и многое другое. Особое место среди них занимают богословские труды.

Богословский трактат Габдрахима Утыз Имяни «Рисала-и дибига» («Трактат о выделке кож») посвящен теме «الدباغة», т. е. выделке кож, которой отводится отдельная глава в книгах по фикху ханафитского мазхаба. Источником для этой темы послужил хадис Пророка: «Любая кожа, подвергшаяся выделке, поистине очищается».

Как следует из самого трактата, во второй половине XVIII и в начале XIX вв. татары-мусульмане разделились во мнении относительно чистоты кож, выделанных христианами и язычниками. Большинство высказалось за абсолютную чистоту этих кож, выделанных не мусульманами, ссылаясь на выше упомянутый хадис и выдержки из книг по ханафитскому мазхабу. Вторая группа, которая составляла меньшинство, считала эти кожи оскверненными, так как они выделывались с использованием в процессе собачьего, голубинового или куриного помета (шакши). По мнению Утыз Имяни, и те, и другие ошибались в своих выводах, так как не познали истинный смысл текстов по фикху. Именно этот спор сподвиг Г. Утыз Имяни на написание трактата.

Утыз Имяни склоняется в трактате к мнению, что кожи, выделанные христианами и язычниками, являются оскверненными. Так, например, в начале своего трактата он пишет: «Некоторые обманулись в общем положении фикха: “Любая кожа, подвергшаяся выделке, поистине очищается” и не сделали из этого правила никаких исключений. При этом они закрыли глаза на то, что выделка должна осуществляться чистыми зельями, и поэтому эта группа ученых наиболее невежественна и глупа. Хотя у обеих групп достаточно невежества и глупости». Затем он пишет: «Наиболее мудрые из них выбрали полное воздержание и поэтому не читают молитвы в одежде, изготовленной из шкур, выделанных неверными, кроме как после омовения. А другие – наиболее глупые – выбрали более легкий путь, однако противоречие этим разрешено не было».

«Трактат о выделке кож» написан автором очень эмоционально. Во-первых, его создание было продиктовано давними спо-

рами между мусульманами по этому вопросу: «Эти разногласия привели к большому числу споров, являясь в то же время причиной вражды, и это продолжается уже двадцать лет». Во-вторых, текст написан в форме диспута с воображаемым оппонентом.

Утыз Имяни в изложении приводит различные доводы, свидетельствующие о глубоких познаниях книг ханафитского мазхаба. В своем трактате осуществил классификацию книг по степени их значимости и авторитетности внутри мазхаба имама Абу Ханифы (طبقات الكتب المعتمدة و غير المعتمدة). Также он затрагивает тему степени ученых и муджтахидов (طبقات الفقهاء و المجتهدين), объясняет, как отличить достоверные повествования от недостоверных и выдуманных (طبقات المسائل). Фактически Утыз Имяни один из первых среди татарских богословов затрагивает вопросы, которые в наше время относятся к вопросам науки усул аль-ифта (أصول الإفتاء).

Утыз Имяни начинает трактат с разбора вопроса о зельях, используемых для выделки кож. Он, ссылаясь на текст книги «منية المصلي» и утверждает, что при выделке кож следует уделять внимание не только процессу выделки, но и зельям, которые используются для этого. А так как немусульманское население при выделке использовало нечистоты (النجاسات), то и шкуры, выделанные ими, являются оскверненными и не могут быть использованы мусульманами. Утыз Имяни приводит несколько выдержек из таких известных книг, как «الوقاية المحيط» (القنية, «الوقاية المحيط» (в данном случае والله أعلم) и автор трактата имел ввиду книги «المحيط البرهاني»), а также из книги Кадый Хан (скорее всего Утыз Имяни имелл ввиду книгу «فتاوى قاضي خان»). Что касается использования свиного сала для выделки, то Утыз Имяни считает, что такая кожа не подлежит очищению вообще.

Далее Утыз Имяни проводит анализ текста книги «Аль-Кинйа», вернее той ее части, где говорится о выделке кожи, так как его предполагаемые оппоненты ссылались в своих доводах в первую очередь именно на выдержки из нее. Дело в том, что автор «القنية» (полное наименование книги «القنية المنية لتتميم الغنية») ученый Мухтар бин Махмуд бин Мухаммад Аз-Захидий, описывая процесс выделки кож в той местности, где он проживал, пишет о том, что люди при выделке кож не заботятся об их чистоте во время выделки и не моют их после окончания процесса, однако они чисты их использование и дозволено. Утыз Имяни, анализируя фрагмент из

«القنية», пишет, что нельзя сопоставлять способ выделки кож в той стране, где жил автор «Аль-Кинья» и способ, который использовался христианами и язычниками у нас.

Если в той местности, где проживал автор «Аль-Кинья», только допускается, что при выделке на кожи и шкуры могли попасть осквернения, у нас, по мнению Утыз Имяни, шкуры и кожи помещали в чан с жидкостью, которую получали путем добавления экскрементов. Соответственно, если в первом случае есть только предположение (а в шариате решения не выносят исходя из предположений), то во втором – это полная убежденность в осквернении. Утыз Имяни допускает, что, быть может, кто-то из христиан и язычников и не использует при выделке нечистоты, но это только лишь исключение, а исключения в вопросах шариата не принимаются за основу. В качестве довода богослов приводит фрагмент из комментария к книге «Аль-Мунья» (мы считаем, что речь идет о книге «Халяби сагыйр» известного ученого ханафитского мазхаба Ибрахима Аль-Халябий), в котором говорится следующее: «Запрещается выполнять молитву в оскверненной одежде из шелка, изготовленного персами, так как они при изготовлении используют мочу для усиления блеска». Мы можем допустить, пишет Утыз Имяни, что некоторые персы и не используют мочу, но так как вероятность ее использования очень велика, то шариат следует более объемлющей предосторожности. Таким образом, в случае с кожами и шкурами, которые выделаны христианами и язычниками, следует так же придерживаться осторожности, так как использование ими нечистот при выделке является достоверным и проверенным.

Утыз Имяни затрагивает также вопрос чистоты меха, так как, по его мнению, при выделке шкур, мех остается оскверненным. Согласно мазхабу имама Абу-Ханифы, меха считаются чистыми после того, как шкура прошла выделку. Об этом сказано в книге «Аль-Мунья», из которой Утыз Имяни цитирует: «Если в качестве трофеев получена шкура и известно, что она выделана при помощи нечистот, то исполнение намаза в ней (имеется ввиду одежды, изготовленная из этой шкуры) запрещено до тех пор, пока она не будет омыта. Если известно, что она выделана при помощи чистых зелий, то намаз в ней (имеется в виду одежда,

изготовленная из этой шкуры) разрешена. Если же есть сомнения, то желательно ее (шкуру) омыть». К этому мнению богослов добавляет: «Так как известно, что в религиозных вопросах следует придерживаться объемлющего варианта». Мы обратились к тексту «Аль-Мунйа» и обнаружили в комментариях к нему следующее: «Если же есть сомнение, то желательно ее (шкуру) омыть, дабы благодаря убежденности ушли сомнения. Если же она (шкура) не будет вымыта, то допускается (намаз), основываясь на том, что чистота – есть основа» [Перевод авт.]. Таким образом, мех считается чистым, если шкура была выделана чистыми зельями, а в том случае, если она выделана при помощи нечистот, то достаточно эту шкуру омыть, и тогда она будет считаться очищенной. Даже при наличии сомнений в отношении зелий для выделки омовение является лишь рекомендацией, а не обязательным действием.

Что имел ввиду Утыз Имяни, когда писал об оскверненности меха и недозволённости его использования? Имел ли он ввиду меха вообще? Или же это шкуры с мехом, которые были выделаны христианами и язычниками путем шакшевания?

Рассуждая об этом вопросе, Утыз Имяни, в первую очередь, опирается на тот факт, что эти шкуры и кожи выделяются с применением нечистот (النجاسات) и после выделки не подвергаются омовению чистой водой. И в этом трудно не согласиться с ним.

Мы обратились к источникам XIX–XX вв., в которых подробно описываются все методы выделки кож и шкур, которые использовались в России. «Выбранную из шакши кожу сейчас же помещают в чан с чистой холодной водою. Хорошо отмытая кожа отдавливается на колоде аспидным камнем; еще раз моется и еще раз отжимается. Очень важно, чтобы в голье, особенно в конине, совершенно не осталось шакшевой настойки. Плохо отмытые и отжатые от шакши кожи всегда будут при дальнейшей обработке слабыми» [1]. Подобную процедуру могли повторить несколько раз. Или же другая цитата: «Шакшевание – операция достаточно деликатная; шакшеванием получается очень мягкая кожа, от шакшевания кожа теряет нажор и становится тонкой и гибкой, но зато при не свежей шакше, при присутствии в ее настое комков, да и при слишком продолжительном действии настоя на голье в

нем могут получаться разъединенные, разлезающиеся места и даже дыры» [2].

Таким образом, мы можем сделать следующие выводы:

Во-первых, шакшевание – это деликатный метод выделки кож, важным условием которого является многократное мытье. Следовательно, оппоненты Утыз Имяни, которые считали, что выделанные немусульманами кожи чисты и дозволены к использованию, правы в том случае, если кожи после процедуры шакшевания обязательно подвергались тщательному омовению чистой водой и выжиманию на колодке при помощи аспидного камня. Но Утыз Имяни прав в тех случаях, когда отсутствовало тщательное мытье.

Во-вторых, шакшевание применялось только в отношении голя (шкура, свободная от волосяного покрова). Соответственно, данный метод не мог использоваться для выделки шкур с мехом. Таким образом, некоторые утверждения Утыз Имяни являются спорными. Например, то, что христиане и язычники при выделке шкур с мехом помещали их в чаны с зельем, которое было приготовлено с применением шакши. Следовательно, сомнения касаются тех шкур с мехом, которые были выделаны обычным способом с применением оскверненного жира, как это упоминается у Ибрахима Аль-Халяби в богословском труде по фикху «Халяби Сагыйр». Но об их очищении последний приводит разъяснение: «Белка, т. е. ее шкурка с мехом, если была вынесена с враждебной стороны [трофей. – Прим. авт.], и стало известно, что она (т. е. шкурка с мехом) была выделана с использованием жира (сала) мертвечины, то нельзя читать намаз с ней, покуда она не будет вымыта, потому что она осквернена после выделки с применением жира и очищается омовением в три раза, с выжиманием после каждого омовения» [Перевод авт.]. Когда же есть сомнения в отношении чистоты шкур, выделанных немусульманами, их омовение лишь рекомендовано с целью отместить сомнения. Если они не будут подвергнуты омовению, то использование этих шкур все равно разрешено.

Трактат Утыз Имяни изобилует полезной информацией, как с точки зрения науки фикх, так и основ фикха (أصول الفقه) и ханафитского мазхаба. Богослов затрагивает и поясняет «степени факихов

и муджтахидов» (طبقات الفقهاء و المجتهدين), «степени книг и вопросов по фикху» (طبقات الكتب و المسائل الفقهية).

В своем трактате Утыз Имяни освещает также вопрос отклонений в изучении богословия, когда вместо того, чтобы изучать авторитетные книги по фикху, многие обращаются к философии, читая бессмысленные измышления сомнительных авторов. Габдрахим Утыз Имяни смело пишет о том, что богословов, по-настоящему понимающих науку фикх, очень мало, а книги по фикху часто полны искажений и нововведений, внесенных «муджтахидами-самозванцами»: «Мы слышали от некоторых ученых, что некоторые аль-мубтади'а занимаются иджтихадом, пишут книги, в которых смешивают слова ученых, основанные на признанных доказательствах, со своими ложными убеждениями. И поэтому большинство людей не могут отличить истинное от ложного. И некоторые из них всю свою жизнь вводят людей в заблуждение, да спасет нас Аллах от этого. В наше время таких книг стало очень много, особенно в нашей болгарской стороне, по причине того, что среди нас мало ученых факихов, которые могут отличить истинные книги от ложных. Эти люди вместо того, чтобы заниматься необходимыми науками, заняты такими бесполезными науками, как логика, философия и др.» [4]. И далее: «Но сегодня эти книги уже изменены со стороны мубтади'а, которые добавили в них свои ложные слова. И поэтому человек, не изучавший фикх углубленно, не сможет различить истинное и ложное в этих книгах. А людей, глубоко знающих фикх, очень мало, особенно в нашей болгарской стороне» [3].

Трактат Утыз Имяни по выделке кож является интересным богословским трудом, достойным изучения. Автор трактата предстает перед нами как зрелый ученый муж, факих, хорошо разбирающийся в вопросах фикха и его основах.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Гронеман К. Изготовление и художественная обработка изделий из кожи / Пер. с англ. А.Г. Земмера. М.: Государственное издательство местной промышленности и художественных промыслов РСФСР. 1961. 148 с.

2. Ламб М.С. Производство хромовой кожи / Пер. с англ. В.А. Перельцевейга. М.: Издание Всероссийского Кожевенного Синдиката, 1924. 248 с.
3. Утыз Имяни ал Булгари Г. Избранное / Пер. с араб. Р. Адыгамова. Казань: Татар. кн. изд-во, 2007. 320 с.
4. Утыз-Имяни Г. Рисаля ад-дибага // Отдел рукописей и текстологии ИЯЛИ им. Г. Ибрагимова АН РТ. Ф. 39. Ед. хр. 46. 19 с.

REFERENCES

1. Groneman Ch. Izgotovlenie i khudozhestvennaya obrabotka izdeliy iz kozhi [Manufacture and artistic processing of leather products]. Moscow, 1961, 148 p. (in Russian)
2. Lamb M.S. Proizvodstvo khromovoy kozhi [Production of chrome leather]. Moscow, 1924, 248 p. (in Russian)
3. Utyz Imani al Bulgari G. Izbrannoe [Selected]. Kazan, 2007, 320 p. (in Russian)
4. Utyz-Imani G. Risalya ad-dibaga // Department of Manuscripts and Textology of the G. Ibragimov Institute of Language, Literature and Arts of the Academy of Sciences of the Republic of Tatarstan Fonds 39. File 46. 19 p.

Сведения об авторе: Зинуров Рустем Ибрагимович – докторант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; zinnur2@yandex.ru.

About the Author: Zinurov Rustem Ibrahimovich – Doctoral Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; zinnur2@yandex.ru.

© Зинуров Р.И., 2024

УДК 297.17

АСПЕКТЫ ЧИСТОТЫ В РЕЛИГИОЗНЫХ ПРЕДПИСАНИЯХ И ИХ СООТВЕТСТВИЕ СОВРЕМЕННЫМ УСЛОВИЯМ ЖИЗНИ

Р.А. Тюрибаев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

mmroinjil@mail.ru

В статье представлены результаты исследования соответствия религиозным предписаниям ислама применяемых методов автоматизированной стирки, касающимся ритуальной чистоты (тахарат) и допустимости использования различных моющих средств. В рамках исследования рассматриваются: традиционные методы стирки одежды в исламе и их эволюция; анализ функционирования автоматизированных стиральных машин с точки зрения их способности обеспечить необходимый уровень чистоты в соответствии с религиозными требованиями; состав и свойства моющих средств, используемых в процессе стирки; факторы, влияющие на соблюдение религиозных предписаний при использовании стиральных машин, такие как тип воды, температура стирки, режим полоскания и др. Результаты исследования позволят разработать рекомендации по оптимизации процесса стирки одежды мусульман с использованием автоматизированных стиральных машин, обеспечивая соответствие религиозным предписаниям и сохраняя при этом удобство и эффективность современного подхода к стирке.

Ключевые слова: ислам, тахарат, религиозные предписания

Для цитирования: Тюрибаев Р.А. Аспекты чистоты в религиозных предписаниях и их соответствие современным условиям жизни // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 60–69.



ASPECTS OF PURITY IN RELIGIOUS PRECEPTS AND THEIR COMPLIANCE WITH MODERN LIVING CONDITIONS

R.A. Tyuribayev
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
mmroinjil@mail.ru

The article presents the results of the study of compliance of the washing methods used with the religious precepts of Islam concerning ritual purity (taharat) and the permissibility of using various detergents. The research examines: Traditional methods of washing clothes in Islam and their evolution in modern life; analysis of the functioning of automated washing machines in terms of their ability to provide the necessary level of cleanliness in accordance with religious requirements; study of the composition and properties of detergents used in the washing process; identification of factors affecting the observance of religious precepts when using washing machines, such as the type of water, washing temperature, rinsing mode, etc. The results of the study will allow us to develop recommendations for optimizing the process of washing Muslim clothes using automated washing machines, ensuring compliance with religious regulations and at the same time maintaining the convenience and effectiveness of a modern approach to washing.

Key words: Islam, takharat, religious prescriptions

For citation: Tyuribaev R.A. Aspects of purity in religious precepts and their compliance with modern living conditions // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 60–69.

В исламской культуре очищение одежды занимает особое место, поскольку оно тесно связано с понятием ритуальной чистоты (тахара). В эпоху технологических изменений и глобализации ис-

пользование автоматических стиральных машин стало неотъемлемой частью жизни мусульман. Данное исследование посвящено анализу эффективности автоматической стирки в контексте исламских норм чистоты.

Субъективные представления о чистоте и методы стирки могут значительно различаться в зависимости от культурных и региональных факторов. Гигиена одежды является важным аспектом здоровья. Несоблюдение правил чистоты может привести к распространению инфекций и заболеваний. Поэтому исследование оптимизации процессов стирки и их соответствия ритуальной чистоте представляет особый интерес для мусульман России. Автор статьи рассуждает, как мусульманские сообщества адаптируются к современным технологиям, сохраняя при этом важные аспекты своей культуры и религии, как использование автоматических стиральных машин влияет на окружающую среду, и какие экологически чистые моющие средства могут быть использованы.

Чистота – один из основополагающих принципов ислама. Одним из столпов ислама является намаз. Однако для того, чтобы намаз был действительным, в месте моления, на теле и одежде не должно быть нечистот (наджас). Для мусульманина крайне важно понимать, что шариат считает чистым (тахарат) и что грязным (наджас).

Слово «тахарат» переводится как отсутствие грязи и всего, что может осквернить. В ином значении оно подразумевает свободу от недостатков и грехов. «Татхир» – это очищение [1: 13–15].

В шариате слово «тахарат» используется для обозначения отсутствия того, что определяется терминами «хадас» и «хабас». Термин «хадас» (осквернение) означает все, что нарушает чистоту тех или иных частей тела и делает недействительным омовение человека. Термин «хабас» (грязь) охватывает все, что по шариату считается оскверняющим, например, моча, кал и пролитая кровь [1: 13].

Тахарат включает в себя ряд действий, которые выводят человека из состояния ритуальной нечистоты (джанаба). Он бывает внутренний (очищение души от неблагоприятных поступков и грехов) и внешний (очищение тела, одежды, обуви, предметов быта, жилища и других элементов).



Достижение внутренней чистоты возможно через процесс, который включает в себя три составляющие: тауба – это искреннее раскаяние перед Аллахом и мольба о прощении за совершенные грехи, необходимость покаяния упоминается во многих аятах Корана и хадисах; каффара – это искупление за совершенный грех, например, чтобы искупить нарушение поста в месяц Рамадан, можно освободить раба, соблюсти двухмесячный пост или обеспечить пропитание 60 беднякам; благочестивая жизнь – это образ жизни, основанный на вере и следовании заповедям ислама.

Тауба и каффара – это обязательные действия после совершения греха, которые помогают достичь внутренней чистоты. Тауба включает в себя молитву, состоящую из двух ракатов. Каффара может быть разной в зависимости от типа греха. Например, за нарушение поста в месяц Рамадан необходимо совершить каффару, которая может включать в себя освобождение раба, соблюдение двухмесячного поста или обеспечение пропитания 60 беднякам.

Таким образом, достижение внутренней чистоты требует искреннего раскаяния перед Аллахом, искупления грехов и благочестивой жизни.

Внешняя чистота достигается следующими видами очищения. Гусль – полное ритуальное омовение [11: 34–38]. Вуду – малое омовение, которое совершается непосредственно перед молитвой, чтением Корана и другими видами поклонения [10: 73–75]. Тайаммум – очищение песком или пылью, которое совершается вместо омовения водой в особых случаях. Тасвик – чистка зубов мисваком. Истинджа – подмывание после отправления естественных потребностей. Масх – стирка и чистка одежды и обуви.

К обрядам тахарат также относятся уборка и проветривание жилища, мытье посуды, поливание водой оскверненных мест и обмывание покойника.

Наджаса – это ритуально скверное, нечистое, наличие которого на теле, одежде или месте совершения ритуального обряда препятствует исполнению обряда.

Существует два вида наджаса. «Наджаса-и Хафифа» – это легкие загрязнения, такие как моча домашних и диких животных, мясо которых разрешено употреблять в пищу. К ним относятся моча коз, овец, коров, оленей, лошадей, ослов и мулов и пр. «Наджаса-и

Гализа» – это тяжелые нечистоты, которые включают в себя экскременты домашних птиц, мясо которых разрешено употреблять в пищу, таких как куры, утки и гуси. К этой категории также относятся моча и экскременты человека, его сперма и другие выделения из половых органов, рвота, кровь, включая кровь животных, мясо животных, убитых не по правилам шариата или умерших естественной смертью. Также к этой категории относятся шкуры этих животных, не прошедшие процесс дубления, мясо и шкура свиньи в любом виде, а также алкоголь [9: 15–17].

Для очищения от наджаса существуют различные методы, такие как промывание водой, кипячение, протирание влажной тряпкой или губкой, обжиг с помощью огня, вырезание или удаление, протирание сухой землей или песком, соскабливание и др.

Для достижения ритуальной чистоты обычно используется вода. В случае ее отсутствия или нехватки можно использовать землю или песок. В некоторых случаях также можно использовать бумагу, камни или листья. Для чистки зубов используется мисвак – палочка, изготовленная из веток или корней дерева арак.

Передала хазрати Аиша: «Я смывала следы джанабы (семени) с одежды Пророка Мухаммада, и он отправлялся на молитву, пока на ней оставались следы воды (пятна от воды)» [4: 64].

До изобретения автоматических стиральных машин женщины стирали одежду вручную. Очевидно, что стиральная машина делает то же самое, при этом качество стирки намного лучше. Заблуждением является мнение, что в стиральной машине скапливается грязная вода от одежды. В мазхабе Шафии существует иное мнение. В книге «Иршадуль авам» сказано: если стирать в стиральной машинке одежду, на которую попала наджаса от свиньи или собаки, то она загрязнит и саму машину. В этом случае машину необходимо промыть семь раз без добавления порошка, в один из которых (но не последний) нужно добавить немного земли, но так, чтобы не повредить машину.

Если не отмыть машину таким образом, то одежда, которая стирается после этого, тоже становится загрязненной и подлежит семикратной стирке. Самое верное – отстирать одежду с такой наджасой семь раз в стиральной машине или отдельно в ванной;



смыв с нее остатки земли, сделать ее допустимой для намаза и после этого стирать с другой одеждой [6: 20–153].

До появления современных моющих средств люди использовали для стирки и чистки одежды воду, песок или землю, природные вещества органического и неорганического происхождения (кору и плоды деревьев, животные жиры, камедь, воск, мел, поваренную соль и глину и пр.). Позже к ним добавились битумы, различные смолы, бальзамы, белковые вещества, эфирные масла и сода – природные минеральные компоненты.

Технический прогресс привел к появлению синтетических моющих средств. Стиральные порошки эффективно удаляют грязь благодаря поверхностно активным веществам (ПАВ). Они уменьшают поверхностное натяжение воды, что облегчает ее проникновение в ткань. Кроме того, ПАВ ослабляют связь грязи с тканью. Например, энзимы расщепляют биологические загрязнения, такие как белки (ферменты протеазы), жиры (липаза) и углеводы (амилаза). Перекись водорода или перборат натрия в составе порошка могут разрушать стойкие пятна, окисляя и осветляя их. Полифосфаты и цеолиты связывают ионы кальция и магния в воде, смягчая ее и повышая эффективность ПАВ. Также порошок содержит щелочные вещества, такие как карбонат натрия, которые помогают разрушить жиры и масла, превращая их в мыло. Последнее легко удаляется обычной водой. Когда загрязнитель отделяется от ткани и оказывается в воде, он может повторно загрязнить ткань. Чтобы этого не происходило, порошок содержит антиресорбенты, которые удерживают грязь в растворе, окружая ее молекулами, что препятствует повторному осаждению на ткани. В составе порошков имеются различные дополнительные компоненты, такие как отдушки, которые обеспечивают приятный аромат, вещества, подавляющие пенообразование, щелочи и различные соли. В комбинации весь этот коктейль химических веществ обеспечивает стиральные порошки необходимыми для эффективной стирки свойствами.

В процессе стирки вращение барабана стиральной машины создает механическое трение между тканью, водой и моющим раствором, что способствует отделению загрязнений. Стиральные порошки, в отличие от мыла, содержат дополнительные компо-

ненты, которые повышают эффективность поверхностно активных веществ, к ним относятся энзимы или ферменты, благодаря которым порошки хорошо справляются с различными пятнами на ткани.

У стиральных машин есть предпочтительные циклы работы двигателя, которые удаляют всю грязь с одежды, а после добавления чистой воды выбрасывают самую грязную часть через сливную систему. По сути, стиральная машина удаляет загрязнения, и благодаря потоку воды под давлением одежда становится чистой.

В Коране сказано: «И одежду свою очищай» [7: 74]. Мусульманин должен следить за тем, чтобы его тело, одежда и место поклонения были чистыми от наджас (нечистоты).

Если наджас на одежде похож на кровь, его следует очистить. Если пятно от нечистот на одежде, теле и других предметах не отстирывается при многократной стирке, то в этом нет вреда. Если наджас не виден, его следует сначала тщательно промыть, а затем выжать. Даже если наджас удален с первого раза, лучше трижды промыть загрязненное место. То есть одежда считается чистой, когда полностью удалены запах, цвет и вкус нечистот [8].

Что касается одежды, которую стирают в автоматической стиральной машине, то она считается чистой, и вы можете совершать в ней богослужения [2: 135].

Египетский комитет по фетвам резюмировал фетву в отношении одежды, выстиранной в автоматических стиральных машинах, следующим образом: «Стирка одежды в автоматических стиральных машинах лучше, чем другие виды стирки. Это связано с тем, что первым делом загрязнения удаляются путем многократной промывки. Невидимый наджас также удаляется после очередной стирки. Стирка одежды в автоматах полностью очищает ее от любых нечистот» [3].

Стиральные машины делятся на два вида: ручные, в которых вода наливается вручную, и автоматические, которые сами наполняются водой.

Метод работы автоматической машины заключается в том, что после аппарата заполнения одеждой и закрытия дверцы, вода начинает поступать внутрь автоматически. Условием стирки загряз-

ненной нечистотами одежды является протекание воды по одежде, будь это сверху вниз или снизу вверх. Если после завершающего полоскания одежды в автоматической машине вода выйдет чистой, то такую одежду можно не полоскать (и она считается очищенной от наджасы).

В ханафитском мазхабе нечистоты можно очищать как чистой водой, так и жидкими веществами, такими как цветочные и фруктовые соки. Поэтому одежда, постиранная с использованием мыла или порошка, считается чистой.

Таким образом, если стиральная машина выполняет цикл стирки несколько раз, и каждый раз использованная вода сливается, а белье отжимается и ополаскивается, то одежда считается чистой. Это утверждение относится только к автоматическим стиральным машинам и не касается полуавтоматических или других типов машин.

Пророк всегда поощрял чистоту и призывал следовать всему, что способствует сохранению здоровья. Если появятся новые технологии, которые будут соответствовать этой цели и не будут наносить вред, то мусульмане могут использовать их.

Шариат признает предмет очищенным, как только загрязнения отделяются от него, независимо от того, происходит ли это с помощью воды или синтетического моющего средства. Такая одежда считается чистой и пригодной для исполнения в ней ритуальной молитвы.

Автоматическая стирка может соответствовать религиозным нормам, если используются правильные методы и средства. Важно информировать мусульман о новых технологиях, которые облегчают соблюдение предписаний. Использование автоматических стиральных машин предлагает удобное и эффективное решение поддержания чистоты одежды.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Абд аль-Хамид Махмуд Тахмаз. Ханафитский фикх в новом обличье. Нижний Новгород: ООО «Растр-НН», 2004. 130 с.
2. Аль-Атайя Аль Набиун, Имам Ахмад Раза Барелви Ханафи [Фатва Ридавия – большой сборник религиозных заключений (фетв) ханафитской юриспруденции, написанных исламским

- ученым-суннитом девятнадцатого века Ахмадом Раза Ханом]. Ларджуша: Фонд Раза, 1993. 610 с. (на арабском)
3. Дар Аль Ифта Аль Масрия: Египетская государственная некоммерческая организация, по вынесению религиозных решений. URL: [https:// https://www.dar-alifta.org/en](https://www.dar-alifta.org/en) (дата обращения: 09.11.2024).
 4. Зубдатуль-Бухари. Сахих аль-Бухари. Краткое изложение. Казань: Хузур – Спокойствие, 2020. 895 с.
 5. Имам Яхья ибн Шараф ан-Навави. Сады праведных. Сборник хадисов. М.: Даруль-Фикр, 2021. 320 с.
 6. Исаев А.-хаджи (Годоберинский). Шафиитский фикх. Иршадудль авам иляфикхи дини халикиль анам. Т. 1. Махачкала: Рисалят, 2021. 948 с.
 7. Калям Шариф. Перевод смыслов. Казань: Хузур – Спокойствие, 2020. 652 с.
 8. Отдел шариата и фетвы Духовного управления мусульман Казахстана. URL: <https://muftyat.kz> (дата обращения: 01.11.2024).
 9. Салих ибн Мухаммад аль-Муслим. Очищение от нечистот и польза в этом. Дамаск: Дар Аль-Фадил, 2009. 355 с. (на арабском)
 10. Свет разъяснения и спасение душ. Казань: Хузур – Спокойствие, 2022. 400 с.
 11. Тахарат и намаз. Казань: Хузур, 2013. 160 с.

REFERENCES

1. Abd al'-Khamid Makhmud Takhmaz. Khanafitskiy fikkh v novom oblich'e [Hanafi Fiqh in a new guise]. Nizhniy Novgorod, 2004, 130 p. (in Russian)
2. Al'-Atayya Al' Nabiun, Imam Akhmad Raza Barelvi Khanafi [Fatwa Ridawiya is a large collection of religious opinions (fatwas) of Hanafi jurisprudence written by the nineteenth-century Sunni Islamic scholar Ahmad Raza Khan]. Lardzhusha, 1993, 610 p. (in Arabic)
3. Dar Al Ifta Al Masriyah: An Egyptian state-owned non-profit religious decision-making organization. Available at: [https:// https://www.dar-alifta.org/en](https://www.dar-alifta.org/en) (accessed 09.11.2023).
4. Zubdatul'-Bukhari. Sakhikh al'-Bukhari. Kratkoe izlozhenie [Sahih al-Bukhari. Summary]. Kazan, 2020, 320 p. (in Russian)

5. Imam Yakh'ya ibn Sharaf an-Navavi. Sady pravednykh. Sbornik khadisov [Gardens of the righteous. Collection of hadiths]. Moscow, 2021, 320 p. (in Russian)
6. Isaev A.-khadzhi (Godoberinskiy). Shafiitskiy fikkh. Irshadul' avam ilyafikkhi dini khalikil' anam [Shafi'i fiqh]. Makhachkala, 2021, 948 p. (in Russian)
7. Kalyam Sharif. Perevod smyslov [Kalam Sharif. Translation of meaning]. Kazan, 2020, 652 p. (in Russian)
8. Otdel shariata i fetvy Dukhovnogo upravleniya musul'man Kazakhstana [Department of Sharia and Religion of the Spiritual Administration of Muslims of Kazakhstan]. Available at: <https://muftyat.kz> (accessed 01.11.2024). (in Russian)
9. Salikh ibn Mukhammad al-Muslim [Purification from impurities and the benefits of it]. Damascus, 2009, 35 p. (in Arabic)
10. Svet raz'yasneniya i spasenie dush [The Light of clarification and the salvation of souls]. Kazan, 2022, 400 p. (in Russian)
11. Takharat i namaz [Takharat and prayer]. Kazan, 2013, 160 p. (in Russian)

Сведения об авторе: Тюрибаев Рустам Адельбекович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; mmroinjil@mail.ru.

About the Author: Tyuribaev Rustam Adembekovich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; mmroinjil@mail.ru.

© Тюрибаев Р.А., 2024

УДК 297

ЭПОХА ШЕЙХА АЛЬ-ИСЛАМА ЗАКАРИИ АЛЬ-АНСАРИ

З.О. Цечоев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

orstho13051996@gmail.com

Статья посвящена изучению периода жизни шейха аль-Ислам Закария аль-Ансари (824–926 г. х. / 1421–1520 г.). Приводится краткая характеристика политической, социальной и научной составляющих жизни общества, анализируется политическая ситуация в Египте в период правления мамлюков (648–923 г. х. / 1250–1517 г.).

Ключевые слова: шейх аль-Ислам Закария аль-Ансари, биография, мамлюки, Османская империя, Египет

Для цитирования: Цечоев З.О. Эпоха шейха аль-Ислама Закарии аль-Ансари // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 70–74.

THE ERA OF SHEIKH AL-ISLAM ZAKARIYA AL-ANSARI

Z.O. Tsechoev

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

orstho13051996@gmail.com

The article is devoted to the study of the period of the life of Sheikh al-Islam Zakaria al-Ansari (824–926 AH / 1421–1520). A brief description of the political, social and scientific components of society is given, the political situation in Egypt during the reign of the Mamluks (648–923 AH / 1250–1517) is analyzed.

Key words: Sheikh al-Islam Zakaria al-Ansari, biography, Mamluks, Ottoman Empire, Egypt

For citation: Tsechoev Z.O. The Era of Sheikh al-Islam Zakariya al-Ansari // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 70–74.

Изучение периода жизни шейха аль-Ислама Закарии аль-Ансари является ключом к пониманию уникальности его личности, оценке его вклада в общественную жизнь, науку и политику. Закария аль-Ансари жил в период с 824 по 926 г. х. (1421–1520 гг.) [5: 370]. Он был современником двух исламских государств: государство мамлюков (он застал его на закате и прожил в нем большую часть своей жизни) и Османской империи.

Закария аль-Ансари занимал административные должности и преподавал в период правления мамлюкских султанов аз-Захира Хушкадама, а затем и аль-Ашрафа Кайтбая. Автор книги «Бада’и аз-зухур» Ибн Ийас упоминает, что аль-Ансари присутствовал на присяге пяти султанов: ан-Насира Мухаммада ибн Кайтбая, его дяди аз-Захира Кансуха, аль-Ашрафа Джана Булата, аль-‘Адила Туман Бая и аль-Ашрафа Кансуха аль-Гаури [5: 371]. Он был знаменит приверженностью шариату и критикой эмиров [2: 453]. При аль-Ашрафа Кайтбая более 20 лет аль-Ансари занимал пост кади аль-кудат (верховного судьи), а также был советником правителя.

После смерти Закария аль-Ансари был похоронен рядом с имамом аш-Шафии. В похоронной процессии участвовали эмиры, судьи и ученые, а сам наместник нес умершего на своих плечах [1: 207–208; 2: 454].

История государства мамлюков (648–923 г. х. / 1250–1517 гг.) делится на два периода:

I. Государство мамлюков-бахритов (784–648 г. х. / 1250–1382 гг.).

II. Государство мамлюков-бурджитов или черкесов (784–923 г. х. / 1382–1517 гг.).

Черкесы правили Египтом и Сирией более 130 лет. Закария аль-Ансари жил под их властью и был современником многих их султанов. В этот период сменилось более 27 правителей, первые

9 из которых в совокупности правили 103 года [6: 111]. Государство мамлюков пало после битвы при Райдане с османами (923 г. х.) [4: 72].

Египетское общество того периода подразделялось на следующие классы:

1. Мамлюки – привилегированное сословие, владевшее большей частью ресурсов страны [3: 269–270].

2. Люди в чалмах – государственные служащие, факихи, ученые, литераторы и писцы.

3. Купцы и состоятельные люди – близкие к султанам люди, использовавшиеся государством как основной источник финансирования [4: 141–142; 3: 270].

4. Простые люди – рабочие, ремесленники, торговцы, погонщики, носильщики, нищие и пр. [4: 142].

5. Крестьяне – составляли большинство населения, другие классы пренебрегали ими.

6. Бедуины – жили на окраинах мамлюкского государства, в районах Сирии, близких к Египту, часто восставали против султана [4: 143].

Политическую ситуацию данного периода можно охарактеризовать следующим образом:

1. Наличие конфликтов и заговоров между мамлюкскими эмирами за власть [7: 333].

2. Мамлюки-черкесы не допускали вмешательства во внутренние дела государства [4: 73].

3. Все султаны мамлюков, за исключением двух греков Хушкадама и Тамрига, были черкесами [8: 351].

4. В государстве была развита наука, судьи и религиозные деятели занимали высокое положение, школы, мечети, больницы и вакуфное имущество поддерживались властью [6: 143].

5. Мамлюки проводили активную внешнюю политику против монголов, крестоносцев и португальцев [6: 352; 4: 73].

Развитие науки было связано со следующими факторами:

1. Возрастание значимости Египта в исламском мире после падения халифата Аббасидов от рук монголов. Египет стал наследником Ирака в религиозном лидерстве.

2. После монгольского нашествия многие ученые бежали в Египет, спасая себя и книги от монгольских захватчиков. Это же относится и к ученым, которые бежали из Андалусии после крестового похода, и ученым Шама, оккупированного крестоносцами, и Магриба.

3. Поддержка мамлюками науки и ученых, строительство и финансирование государством школ и библиотек.

Падение государства мамлюков было вызвано упадком во всех сферах жизни в конце правления мамлюков, а также дистанцированием правящей элиты от народа и активизацией на международной арене Османской империи [8: 555–575; 7: 322–329, 333–335].

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Аль-Газзи Наджм ад-дин Мухаммад ибн Мухаммад. Аль-Кавакиб ас-са'ира би А'ян аль-миат аль-'ашира. Т. 1. Бейрут: Дар аль-Кутуб аль-'ильмийа, 1997. 326 с. (на арабском)
2. Аш-Ша'рани 'Абд аль-Ваххаб ибн Ахмад ибн 'Али. Ат-Табака аль-кубра. Бейрут: Дар аль-Кутуб аль-'ильмийа, 1997. 560 с. (на арабском)
3. 'Ашур Саид 'Абд аль-Фаттах. Миср ва аш-Шам фи 'асри аль-аюбийин ва аль-мамалик. Бейрут: Дар ан-Нахда аль-'араби, 1972. 388 с. (на арабском)
4. Зайтун 'Адил. Тарих аль-мамалик. Дамаск: Маншурат джами'а димашк, 2000–2001. 244 с. (на арабском)
5. Ибн Ияс Мухаммад ибн Ахмад аль-ханафи. Бадаи' аз-зухур фи вакай'и ад-духур. Т. 5. Каир: Дар Ихя аль-кутуб аль-'араби, 1984. 516 с. (на арабском)
6. Мубарак 'Али Баша Мубарак. Аль-Хутат ат-тавфикийя аль-джадида ли Миср аль-Каира. Т. 1. Каир: аль-Хайат аль-мисрийя аль-'амма ли аль-китаб, 1980. 106 с. (на арабском)
7. Селим Махмуд Ризк. 'Аср салатин аль-мамалик ва натаджух аль-'илми ва аль-адаби. Т. 2. Каир: Мактаба аль-Адаб, 1947. 342 с. (на арабском)
8. Таккуш Мухаммад Сухайл. Тарих аль-мамалик фи Миср ва биллад аш-Шам. Бейрут: Дар ан-Нафаис, 1997. 608 с. (на арабском)

REFERENCES

1. Al-Gazzi Nadjm ad-din Muhammad ibn Muhammad. Al-Kawakib as-sa'ira bi A'yan al-miat al-'ashira. Volume 1. Beyrut, 1997, 326 p. (in Arabic)
2. Ash-Sha'rani 'Abd al-Wahhab ibn Ahmad ibn 'Ali. At-Tabaka al-kubra. Beyrut, 1997, 560 p. (in Arabic)
3. 'Ashur Said 'Abd al-Fattah. Misr va ash-Sham fi 'asri al-ayyubiyin va al-mamalik. Beyrut, 1972, 388 p. (in Arabic)
4. Zaitun 'Adil. Tarikh al-mamalik. Damask, 2000–2001. 244 p. (in Arabic)
5. Ibn Iyas Muhammad ibn Ahmad al-hanafi. Badai' az-zuhur fi vakai' i ad-duhur. Volume 5. Kair, 1984, 516 p. (in Arabic)
6. Mubarak 'Ali Basha Mubarak. Al-Khutat at-tawfikiya al-jadida li Misr al-Kaira. Volume 1. Kair, 1980, 106 p. (in Arabic)
7. Selim Mahmud Rizk. 'Asr salatin al-mamalik va natadjuh al-'ilmi va al-adabi. Volume 2. Kair, 1947, 342 p. (in Arabic)
8. Takkush Muhammad Sukhail, Tarikh al-mamalik fi Misr va bilad ash-Sham. Beyrut, 1997, 608 p. (in Arabic)

Сведения об авторе: Цечоев Зураб Османович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; orstho13051996@gmail.com.

About the Author: Tsechoev Zurab Osmanovich – Master's Student of Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; orstho13051996@gmail.com.

© Цечоев З.О., 2024

**ИСЛАМСКОЕ
ОБРАЗОВАНИЕ В РОССИИ**

التعليم الإسلامي في روسيا

УДК 297

АНАЛИЗ РАЗВИТИЯ ВЫСШЕГО ТЕОЛОГИЧЕСКОГО ОБРАЗОВАНИЯ В ПОСТСОВЕТСКОЙ РОССИИ

Э.Г. Нуруллин

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

nureg@mail.ru

В статье исследован процесс становления теологии как направления в системе высшего образования постсоветской России. Представлен хронологический и содержательный анализ развития высшего теологического образования в период от принятия государственных стандартов первого поколения до действующих в настоящее время федеральных государственных стандартов высшего образования; систематизированы особенности подготовки теологов с высшим образованием на всех этапах с позиции развития теологического высшего образования.

Ключевые слова: Россия, теология, теологическое образование, теологическая наука

Для цитирования: Нуруллин Э.Г. Анализ развития высшего теологического образования в постсоветской России // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 4 (8). С. 76–85.

ANALYSIS OF THE DEVELOPMENT OF HIGHER THEOLOGICAL EDUCATION IN POST-SOVIET RUSSIA

E.G. Nurullin

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

nureg@mail.ru



The article examines the process of formation of theology as a field in the higher education system of post-Soviet Russia. The article presents a chronological and meaningful analysis of the development of higher theological education in the period from the adoption of first-generation state standards to the current federal state standards of higher education; systematizes the features of training theologians with higher education at all stages from the perspective of the development of theological higher education.

Key words: Russia, theology, theological education, theological science

For citation: Nurullin E. G. Analysis of the higher theological education development in Russia in post-Soviet Russia // Bulletin of Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 4 (8), pp. 76–85.

Введение. При любой модели государственно-конфессиональных отношений религиозные нормы в той или иной степени оказывают значительное влияние на жизнь общества. История российской государственности является ярким свидетельством данного факта, где отношения государства и религии складывались в разные периоды по-разному.

Область взаимоотношений религии и государства в Российской Федерации включает сферу религиозного образования, в частности, подготовку теологов в высших учебных заведениях. Теологическое образование, как наиболее высокая ступень религиозного, во-первых, является основой развития теологической науки, во-вторых, прямо или косвенно влияет на качество религиозного образования всех уровней. Востребованность в высшем теологическом образовании сегодня высока. Она обусловлена множеством факторов, в числе которых: дефицит преподавателей в вузах, имеющих специальное богословское образование; нехватка квалифицированных кадров в государственных институтах, выполняющих задачи в области государственно-конфессиональных отношений; потеря обществом нравственных устоев; проблемы создания и сохранения семьи; негативные процессы в обществе,

в том числе связанные с проникновением чуждых религиозных течений.

Перечисленные факторы предъявляют требования к качеству теологического образования, важными критериями которого являются наличие собственной методологии и научно-педагогических школ, обеспечивающих наряду с решением других задач выполнение научно-исследовательских работ и подготовку конкурентоспособных кадров высшей квалификации – кандидатов и докторов наук в области теологии.

Однако в настоящее время методология современного теологического образования и науки в нашей стране развита слабо. Главными причинами этого, несомненно, являются короткие временные рамки постсоветского периода и противоречивые мнения в государственных структурах и в обществе о теологии.

Исследования, направленные на совершенствование теологического образования, являются актуальными. В их основе должен лежать анализ развития теологического образования в современной России, где происходят динамичные изменения.

Цель работы – обобщение истории развития высшего теологического образования в России, как основы формирования научной специальности по теологии.

Объект исследования – высшее теологическое образование.

Предмет исследования – процесс становления теологии как направления подготовки в системе высшего образования постсоветской России.

Материалы и методика. Работа базируется на законах Российской Федерации, государственных документах, регламентирующих деятельность сферы высшего образования [1; 4; 5; 7; 8]. Используются материалы научных публикаций по теме [2; 3; 6; 9] и общенаучные методы: анализ, синтез, обобщение. Изучена хронология становления теологического образования в России в постсоветский период, регламентирующие документы и вузы, обеспечивающие подготовку теологов с высшим образованием в светских высших учебных заведениях.

Результаты и обсуждение. Анализ архивных документов и научных трудов в области высшего образования демонстрирует, что впервые государственный образовательный стандарт (ГОС) по



теологии был внедрен после распада Советского Союза в начале 1990-х гг. [4] Первый стандарт был разработан и принят без активного участия религиозных организаций, поэтому он не мог обеспечить полноценную подготовку богословов, так как мало отличался от стандарта по направлению «Религиоведение», который имел атеистический характер. Однако сам факт принятия ГОС–1 по направлению «Теология» подтверждал востребованность теологов с высшим образованием. Принятие стандарта давало возможность государственным и религиозным высшим образовательным учреждениям начать подготовку и осуществить выпуск теологов-бакалавров. Эту возможность использовали Омский и Алтайский государственные университеты, Православно-Тихоновский богословский институт. Это было началом внедрения теологии в высшее образование.

В 1990-х гг. к решению проблемы теологического образования подключились Православная церковь (РПЦ), многие религиозные деятели, ученые, Российская академия наук и целый ряд светских университетов. Усилия были направлены на создание и внедрение ГОС, но они упирались в действующее российское законодательство, нормы конституции и другие правовые государственные акты, которые носили светский характер.

РПЦ в этих условиях начала активную работу по формированию в общественном сознании и у государственных деятелей адекватного понимания понятия светскости. После многочисленных дискуссий в средствах массовой информации, на научных конференциях, круглых столах и других мероприятиях удалось прийти к консенсусу и сформулировать основные признаки светскости образования с дисциплинами религиозного характера.

Несмотря на достигнутый консенсус на практике присутствовали весомые противоречия. Во-первых, по части преподавания гуманитарных дисциплин, предусмотренных образовательной программой подготовки теологов. С одной стороны, они должны вестись с позиции религиозного мировоззрения, с другой, должны быть признаны светским образованием. Это противоречие, на наш взгляд, было вызвано отсутствием соответствующей методологии преподавания теологических дисциплин, отсутствием на тот момент учебно-методического объединения по теологии,

в задачу которого входит формирование и формализация примерных образовательных программ, учебных планов и программ.

Второе противоречие связано с преподавателями религиозных дисциплин, которые в большинстве своем были продуктом атеистического общества, далеким от теологии. Кроме того, они не были духовно готовы к преподаванию дисциплин с религиозной окраской.

В-третьих, в многоконфессиональной стране ГОС по направлению «Теология» не мог быть написан только для одной религии.

В-четвертых, в условиях внедрения двухступенчатой системы вузов (бакалавриат, магистратура), теологическое образование не могло остаться только на уровне бакалавриата.

В 1998 г. был создан координационный совет Министерства образования РФ и Московской патриархии РПЦ. Ему удалось утвердить уровень магистратуры и создать отделение в составе учебно-методических объединений классических университетов, что обеспечило интенсивное развитие методологической базы теологического образования и науки. Благодаря деятельности координационного совета были созданы новые образовательные учреждения и структурные подразделения в вузах (факультеты, отделения, кафедры), в которых преподавалась теология, например, отделение теологии и религиоведения при Институте истории и философии Дальневосточного государственного университета (1999 г.).

Начало XXI в. можно характеризовать как новый этап развития высшего теологического образования. В марте 2000 г. Министерство образования РФ утвердило направление подготовки 520200 «Теология» (бакалавриат и магистратура). Через год в марте 2001 г. был утвержден ГОС высшего профессионального образования (ВПО) для обеих ступеней, предусматривающий получение степеней (квалификации) бакалавр и магистр теологии [5].

ГОС–2 для подготовки бакалавров включал пять циклов: общегуманитарный и социально-экономический (ГСЭ), естественнонаучный (ЕН), общепрофессиональный (ОПД), специальный (СД), факультативный (ФТД). Первые два содержали обязательные дисциплины федерального компонента, программы которых были стандартными для всех гуманитарных направлений подготовки.



В цикле ОПД дисциплины федерального компонента, кроме дисциплины основы безопасности жизнедеятельности, были религиозного характера.

Каждый из этих трех циклов содержал национально-региональный (вузовский) компонент, что в совокупности с блоком ФТД давал возможность разрабатывать и включать в образовательную программу подготовки бакалавров специальные дисциплины, обеспечивающие подготовку теологов по конфессионально-образовательным профилям. Возможности конфессиональной подготовки повышал также инвариантный макет цикла СД.

С целью привлечения обучающихся к исследовательской деятельности теоретическое обучение включало в себя научно-исследовательскую работу и практику.

Стандарт магистратуры по теологии имел следующие особенности: во-первых, бакалавры, имеющие дипломы других направлений не могли продолжить обучение в магистратуре по теологии; во-вторых, в стандарте имелся инвариантный макет, на основе которого должны были разрабатываться конфессиональные варианты магистерских программ вузов.

Таким образом, по действующему в тот период образовательному стандарту второго поколения было реализовано двухступенчатое высшее образование по теологии, удовлетворяющее потребности православной, мусульманской и иудейской конфессий. Возможен был буддийский вариант. По методологическим подходам к теологии новый ГОС был на порядок выше чем ГОС–1.

Третье поколение стандартов высшего профессионального образования (ФГОС–3 ВПО), в том числе по направлению 033400 «Теология», формировалось в 2011 г. Однако в связи с принятием нового закона об образовании оно не успело реализоваться.

29 декабря 2012 г. был принят новый Федеральный закон № 273–ФЗ «Об образовании в Российской Федерации». Министерство образования и науки было реорганизовано в Министерство науки и высшего образования. Соответственно ВПО преобразовано и переименовано в высшее образование (ВО).

В феврале 2014 г. новым министерством была утверждена и введена в действие новая номенклатура направлений подготовки и специальностей, где по теологическому направлению были пред-

усмотрены три уровня высшего образования: 48.03.01 «Теология» (уровень бакалавриата), 48.04.01 «Теология» (уровень магистратуры), 48.06.01 «Теология» (уровень подготовки кадров высшей квалификации). Были разработаны и приняты Федеральные государственные образовательные стандарты высшего образования (ФГОС–3+ ВО), предусматривающие непрерывную подготовку кадров: бакалавриат – магистратура – аспирантура [6].

Особенности ФГОС–3+ ВО относительно содержания теологического образования:

1. Образовательные программы реализуются в рамках соответствующей конфессиональной теологии (христианской, исламской, иудейской, буддистской).

2. Конфессиональные блоки не предусматриваются. Однако большой объем вариативной части обеспечивает возможность реализации программ, имеющих различные профили, и предоставляет свободу выбора дисциплин, в том числе специальных для каждой конфессии. Кроме того, с точки зрения обеспечения качества образования, предъявляются требования к преподавателям теологических дисциплин, которые должны быть рекомендованы соответствующей централизованной религиозной организацией в соответствии с частью 5, статьи 87 Федерального закона.

3. Компетентностный подход к результатам образования. У выпускников должны быть сформированы общекультурные, общепрофессиональные и профессиональные компетенции. При разработке образовательной программы организация имеет право дополнить набор компетенций выпускников с учетом ориентации на конкретные области знания и вид деятельности.

4. Научно-исследовательская направленность. Блок «Научные исследования» включает научно-исследовательскую деятельность и подготовку научно-квалификационной работы в виде кандидатской диссертации.

5. Объем каждого блока и дисциплин определяется в зачетных единицах (одна зачетная единица – 32 часа). Предусмотрено формирование модулей по дисциплинам или внутри каждой дисциплины, что дает возможность при разработке учебных планов и рабочих программ дисциплины формировать блоки по принципу тематической завершенности кратко зачетным единицам.

Стандарты уровней магистратуры и аспирантуры создавали условия и основу для формирования теологии как научной специальности и ее научных направлений, также научно-педагогических школ.

Следующее поколение стандартов высшего образования по направлению подготовки 48.03 «Теология», которые действуют в настоящее время, приняты в 2020 г. [8]. По структуре и содержанию ФГОС–3++ ВО схож со стандартами предыдущего поколения. Отличие заключается в исключении из системы ВО уровня подготовки кадров высшей квалификации (аспирантуры), что может замедлить темпы развития теологической науки и научно-педагогических школ.

Таким образом, выполненные исследования позволили достичь поставленной цели работы:

1. Проведен подробный хронологический и содержательный анализ развития высшего теологического образования в постсоветский период от принятия государственных стандартов первого поколения высшего профессионального образования (ГОС–1 ВПО) до действующего в настоящее время ФГОС–3++ ВО.

2. Систематизированы особенности подготовки теологов с высшим образованием на всех этапах, что создает перспективу для выработки новых направлений исследования по совершенствованию теологического высшего образования и его методологической базы.

3. Дополнены знания в области теологического образования и науки, которые могут быть использованы для выявления новых направлений научных исследований в области теологии, совершенствования ее методологии, создания новых и развития существующих научно-педагогических школ.

4. Сформированы основа и методические подходы для проведения исследований по истории становления теологии как научной специальности.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Закон об образовании. URL: <http://pravo.gov.ru/proxy/ips/?docbody=&nd=102162745> (дата обращения: 14.18.2024).

2. Протоиерей Воробьев Владимир. О значимости теологического образования в Российской Федерации // Вестник ПСТГУ. Серия IV: Педагогика. Психология. 2007. № 4 (7). С. 7–19.
3. Складорова Т.В. Теологическое образование и наука в России с 1993 по 2015 год: документы, события, факты // Вестник ПСТГУ Серия IV: Педагогика. Психология. 2021. № 63. С. 11–27.
4. Теология. Стандарт 1993 г. Архив стандартов ГОС ВПО – Стандарты ГОС ВПО 1993–1999 гг. URL: <https://fgosvo.ru/archivegosvpo/index/2?parent=112&edutype=2> (дата обращения: 24.10.2024).
5. Теология. Стандарт 2001 г. Архив стандартов ГОС ВПО – Стандарты ГОС ВПО 2000 гг. URL: <https://fgosvo.ru/archivegosvpo/index/5?parent=668&edutype=5> (дата обращения: 24.10.2024).
6. Теология в России. URL: <https://pstgu.ru/theology/> (дата обращения: 24.10.2024).
7. ФГОС ВО по направлениям – Теология. URL: <https://fgosvo.ru/fgosvo/index/4/98> (дата обращения: 24.10.2024).
8. ФГОС ВО (3++) по направлениям – Теология. URL: <https://fgosvo.ru/fgosvo/index/24/98> (дата обращения: 24.10.2024).
9. Шмонин Д.В. Иеромонах Афанасий (Микрюков). Теология в системе образования современной России: точки роста // Вестник Русской христианской гуманитарной академии. 2018. Т. 19. Вып. 4.

REFERENCES

1. Zakon ob obrazovanii [The Law on Education]. (in Russian) Available at: <http://pravo.gov.ru/proxy/ips/?docbody=&nd=102162745> (accessed 14.10.2024).
2. Protoierej Vorob'yov Vladimir. O znachimosti teologicheskogo obrazovaniya v Rossijskoj Federacii [On the importance of theological education in the Russian Federation]. *Vestnik PSTGU. Seriya IV: Pedagogika. Psixologiya*, 2007, no. 4 (7), pp. 7–19. (in Russian)
3. Sklyarova T.V. Teologicheskoe obrazovanie i nauka v Rossii s 1993 po 2015 god: dokumenty, sobytiya, fakty [Theological education and science in Russia from 1993 to 2015: documents, events, facts]. *Vestnik PSTGU Seriya IV: Pedagogika. Psixologiya*, 2021, no. 63, pp. 11–27. (in Russian)

4. Teologiya. Standart 1993 g. Arxiv standartov GOS VPO – Standarty GOS VPO 1993–1999 gg. [Theology. The 1993 standard Archive of standards of the State Higher Education Institution–Standards of the State Higher Education Institution 1993–1999]. (in Russian) Available at: <https://fgosvo.ru/archivegosvpo/index/2?parent=112&edutype=2> (accessed 24.10.2024).
5. Teologiya. Standart 2001 g. Arxiv standartov GOS VPO – Standarty`GOSVPO 2000 gg. [Theology. The 2001 standard Archive of standards of the State Higher Education Institution – Standards of the State Higher Education Institution of 2000.]. (in Russian) URL: Available at: <https://fgosvo.ru/archivegosvpo/index/5?parent=668&edutype=5> (accessed 24.10.2024).
6. Teologiya v Rossii [Theology in Russia]. (in Russian) Available at: <https://pstgu.ru/theology/> (accessed: 24.10.2024).
7. FGOS VO po napravleniyam – Teologiya [Federal State Educational Standard in the areas of Theology]. (in Russian) Available at: <https://fgosvo.ru/fgosvo/index/4/98> (accessed 24.10.2024).
8. FGOS VO (3++) po napravleniyam – Teologiya [Federal State Educational Standard (3++) in the areas of Theology]. (in Russian) Available at: <https://fgosvo.ru/fgosvo/index/24/98> (accessed 24.10.2024).
9. Shmonin D.V. Ieromonakh Afanasiy (Mikryukov). Teologiya v sisteme obrazovaniya sovremennoy Rossii: tochki rosta [Hieromonk Athanasius (Mikryukov). Theology in the Education system of modern Russia: growth points]. *Vestnik Russkoy khristianskoy gumanitarnoy akademii*, 2018, volume 19, issue 4. (in Russian)

Сведения об авторе: Нуруллин Эльмас Габбасович – магистрант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация; nureg@mail.ru.

About the Author: Nurullin Elmas Gabbasovich – Master’s student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; nureg@mail.ru.

© Нуруллин Э.Г., 2024

Журнал «Вестник Болгарской исламской академии»
является рецензируемым научным изданием.
Издается с 2023 г., выходит 4 раза в год
Основан решением Ученого совета Болгарской исламской академии от 28.02.2020 г.
Номер Свидетельства о регистрации СМИ в Роскомнадзоре:
серия Эл № ФС77-84398 от 16 января 2023 г.
Зарегистрировано в Национальном агентстве ISSN Российской Федерации,
номер ISSN 2949-1649: (On-line)

К публикации принимаются статьи, прошедшие процедуру экспертного рецензирования.
Публикуемые материалы не обязательно отражают точку зрения учредителей и издателей
журнала, а также редакционного совета, редакционной коллегии и редакции.
Редакция не несет ответственность за точность и достоверность сведений,
приводимых авторами.

12+

Главный редактор — Ф.Г. Хуснутдинов
Заместитель главного редактора — Р.Г. Тагиров
Ответственный секретарь — И.Ф. Шафиков
Научный редактор — Г.Э. Рафикова
Дизайн, компьютерная верстка — Р.М. Валеева

Мусульманская религиозная организация
духовная образовательная организация высшего образования
«Болгарская исламская академия».
422840, Россия, Республика Татарстан,
г. Болгар, ул. Кул Гали, д. 1а,
Отпечатано в типографии Болгарской исламской академии
Сайт: <https://vestnik-academy.ru>

