

ISSN 2949-1649 (On-line)

12+

ВЕСТНИК  BULLETIN
БОЛГАРСКОЙ ИСЛАМСКОЙ АКАДЕМИИ OF BOLGAR ISLAMIC ACADEMY

أكاديمية بلغار الإسلامية

№2(6), 2024

ISSN 2949-1649 (On-line)

12+

ВЕСТНИК
БОЛГАРСКОЙ
ИСЛАМСКОЙ АКАДЕМИИ

صنيفة

أكاديمية بلغار الإسلامية

BULLETIN
OF BOLGAR
ISLAMIC ACADEMY

Научный журнал «Вестник Болгарской исламской академии» ориентирован на ученых и преподавателей высших учебных заведений, а также на обучающихся по направлениям подготовки «Историография, источниковедение и методы исторического исследования», «Философия религии и религиоведение», «Теология». Журнал представляет собой площадку для апробации идей молодых исследователей и публикации значимых результатов проведенных научных исследований, посвященных теме ислама.

Публикуемые в журнале материалы проходят процедуру рецензирования и экспертного отбора по следующим группам научных специальностей/научным специальностям и соответствующим им отраслям науки, по которым присуждаются ученые степени:

5.6. Исторические науки.

5.7. Философия.

5.11. Теология.

Журнал «Вестник Болгарской исламской академии»

Издается с 2023 г., выходит 4 раза в год

Зарегистрирован в Национальном агентстве ISSN Российской Федерации, номер ISSN 2949-1649: (On-line)

Основан решением Ученого совета Болгарской исламской академии от 28.02. 2020 г.

Номер свидетельства о регистрации СМИ в Роскомнадзоре: серия Эл № ФС77-84398 от 16 января 2023 г.

Учредитель



Мусульманская религиозная организация духовная образовательная организация высшего образования «Болгарская исламская академия»
Адрес: 422840, Российская Федерация, Республика Татарстан, г. Болгар, ул. Кул Гали, д. 1а. Сайт: <https://bolgar.academy>

Партнеры



Религиозная организация – Духовная образовательная организация высшего образования «Российский исламский университет» Центрального духовного управления мусульман России, г. Уфа (Российская Федерация)



Всемирный совет мусульманских сообществ (Объединенные Арабские Эмираты)



Мусульманская религиозная организация «Образовательная организация высшего образования «Казанский исламский университет» и Частное учреждение высшего образования «Российский исламский институт», г. Казань (Российская Федерация)



Дамасский университет (Сирия)



Частное учреждение – образовательная организация высшего образования «Московский исламский институт» (Российская Федерация)



Международная исламская академия Узбекистана (Узбекистан)



Федеральное государственное бюджетное учреждение науки Институт востоковедения Российской академии наук, г. Москва (Российская Федерация)



Египетский университет исламской культуры «Нур Мубарак» (Республика Казахстан)



Религиозная организация духовная образовательная организация высшего образования Русская Православная Церковь «Общecerковная аспирантура и докторантура им. Святых равноапостольных Кирилла и Мефодия» (Российская Федерация)



Университет Аль аль-Бейт (Иордания)



Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования «Казанская православная духовная семинария Казанской Епархии Русской Православной Церкви» (Российская Федерация)



Университет Абдулмалика ас-Саади (Марокко)



Федеральное государственное образовательное учреждение высшего образования «Казанский (Приволжский) федеральный университет» (Российская Федерация)



Университет гуманитарных наук им. Мухаммеда бин Зайеда (Объединенные Арабские Эмираты)



Образовательная автономная некоммерческая организация высшего образования «Дагестанский гуманитарный институт» (Российская Федерация)



Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение высшего образования «Пятигорский государственный университет» (Российская Федерация)

Издатель и учредитель

Мусульманская религиозная организация духовная образовательная организация высшего образования «Болгарская исламская академия»

Адрес: 422840, Россия, Республика Татарстан,

г. Болгар, ул. Кул Гали, д. 1а,

Сайт: <https://vestnik-academy.ru>

Тел.: +7 (843) 590 34 79

E-mail: press@bolgar.academy



Главный редактор

Хуснутдинов Фархат Гусманович, кандидат юридических наук, ректор Мусульманской религиозной организации духовной образовательной организации высшего образования «Болгарская исламская академия»

Заместитель главного редактора

Тагиров Руслан Гафурович, проректор по научной деятельности Болгарской исламской академии (Казань, Россия)

Редакционная коллегия

Адхам Фаррадж Абдуррахман, доктор исламского права университета Аль-Азхар, преподаватель Болгарской исламской академии (Каир, Египет, Болгар, Россия)

Акбашева Дилара Хамбаловна, кандидат философских наук, заведующая кафедрой теологии Болгарской исламской академии (Болгар, Россия)

Аль-Асри Сайф Али Мохамед, доктор шариатских наук, преподаватель Болгарской исламской академии (Йемен, Болгар, Россия)

Ал-Дершави Мохамед Джунайд, доктор шариатских наук, член диссертационного совета Болгарской исламской академии (Сирия)

Ал-Захрави Мухамед Айман, доктор шариатских наук, преподаватель Болгарской исламской академии (Сирия)

Али Махди Осман, доктор исламского права, преподаватель университета Аль-Азхар (Каир, Египет)

Болбол Исмаил Хамдан Муса, доктор исламских наук и арабской филологии, преподаватель Болгарской исламской академии (Палестина, Болгар, Россия)

Гизатуллин Рамиль Анасович, доктор исламских наук, заведующий кафедрой религиозно-гуманитарных дисциплин Болгарской исламской академии (Болгар, Россия)

Павлова Ольга Сергеевна, кандидат педагогических наук, доцент кафедры этнопсихологии и психологических проблем поликультурного образования Московского государственного психолого-педагогического университета (Москва, Россия)

Садыкова Эльмира Ленаровна, доктор политических наук, исполнительный директор Фонда стратегического диалога и партнерства с исламским миром «Россия – Исламский мир», начальник Центра межрелигиозного диалога Болгарской исламской академии (Болгар, Россия)

СОДЕРЖАНИЕ

ИСЛАМОВЕДЕНИЕ

<i>Газимагомедов М.Ю.</i> Причины, объясняющие высокое положение имама ибн Хаджара ал-Хайтами	7
<i>Раджабов Ю.М.</i> Современные виды отдыха и их правовое регулирование в контексте мусульманского права	14
<i>Сенуси А.Б.</i> Внутренний шариатский контроль в исламских банках и его процедурные правила	25
<i>Тимуршин М.Р.</i> Формирование духовно-нравственных и культурных ценностей сквозь призму труда «Хазинат ал-уляма ва зинат ал-фукаха» Мухаммада ал-Булгари	40
<i>Хуснутдинов Р.Г.</i> К вопросу о мусульманской идентичности (по материалам книги Ш. Марджани «Мукаддима китаб вафият ал-аслаф ва тахият ал-ахлаф»)	46

ИСЛАМСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

<i>Икромов М.М.</i> Концепция «аль-истихсан» и объяснение ее ошибочного понимания оппонентами	51
<i>Котиев А.М.</i> Позиция имама аль-Куртуби относительно слепой веры в основах религии	58
<i>Абдуразаков С.М., Шахрудинов М.И.</i> Условия джумга намаза в шафиитском мазхабе и мнения богословов касательно отсутствия условий его действительности	65
<i>Камурзоев А.А.</i> Вопрос о возобновлении брака разведенной женщины посредством фетв ал-Шамгуди и Тухфата ал-Мухтаджа	75
<i>Нальгиев Б.О.</i> Концепция веры Шихаб ад-Дина Махмуда ибн Абдуллаха ал-Хусейни ал-Алюси	83
<i>Фаргиев А.И.</i> Тафсир имама Абу-ль-Хасана Али ибн Мухаммада аль-Маварди: к вопросу об источниках	92

ИСЛАМСКОЕ ОБРАЗОВАНИЕ В РОССИИ

<i>Яфаров Р.Р.</i> Роль личности мусульманского религиозного деятеля в просветительской работе	102
--	-----

ИСЛАМОВЕДЕНИЕ

الدراسات الإسلامية

УДК 297

ПРИЧИНЫ, ОБЪЯСНЯЮЩИЕ ВЫСОКОЕ ПОЛОЖЕНИЕ ИМАМА ИБН ХАДЖАРА АЛ-ХАЙТАМИ

М.Ю. Газимагомедов

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

yusupovmuhammad1985@gmail.com

Имам ибн Хаджар ал-Хайтами – выдающийся ученый и мыслитель, добившийся признания в области фикха (исламского права). Он оказал значительное влияние на развитие исламской науки. В статье рассматриваются причины успеха взглядов ал-Хайтами среди коллег и последователей, обусловленные глубокими познаниями в исламе и большим вкладом в исламскую юриспруденцию.

Ключевые слова: ибн Хаджар ал-Хайтами, биография, исламская наука, фикх

Для цитирования: Газимагомедов М.Ю. Причины, объясняющие высокое положение имама ибн Хаджара ал-Хайтами // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С.7–13.

REASONS EXPLAINING THE HIGH POSITION OF IMAM IBN HAJAR AL-HAYTAMI

M.Yu. Gazimagomedov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

yusupovmuhammad1985@gmail.com

Imam ibn Hajar al-Haytami is an outstanding scholar and thinker who has achieved recognition in the field of Fiqh (Islamic law). He had a significant influence on the development of Islamic science. The article examines the reasons for the success of al-Haitami's views among colleagues and followers, due to deep knowledge of Islam and a great contribution to Islamic jurisprudence.

Key words: Ibn Hajar al-Haytami, biography, Islamic science, fiqh

For citation: Gazimagomedov M.Yu. Reasons explaining the high position of Imam ibn Hajar al-Haytami // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2(6), pp.7–13.

Имам, шейх аль-Ислам Ахмад ибн Мухаммад ибн ‘Али ибн Хаджар ал-Хайтами ал-Макки ал-Ансари аш-Шафии ал-Аш‘ари (кунья – Абу ал-‘Аббас, прозвище – Шихаб ад-дин) (1503–1566) – выдающийся исламский ученый, оказавший большое влияние на область фикха, влиятельная фигура в исламском мире. Он оставил неизгладимый след в исламской культуре и научном сообществе. Его работы стали важными руководствами и источниками для понимания и применения исламского закона. Они продолжают и сегодня вдохновлять ученых, являются примером в области исламской науки и права.

Мы выделим несколько причин успеха взглядов имама ибн Хаджар ал-Хайтами среди ученых:

1. Глубокие знания и обширная эрудиция ал-Хайтами. Имам был известен широкими познаниями в различных науках, включая филологию, логику, теологию и историю. Способность сочетать разные знания помогла ему развить глубокое понимание исламского права и обосновывать его применение. Абу Бакр ибн Сейд Мухаммад Шата ад-Димяти (1850–1893) в комментарии «И‘анат ат-Талибин» о жизни ибн Хаджара ал-Хайтами пишет: «Он родился в конце 909 года по хиджре в местечке Абу Хайтам (Египет). Его отец умер, когда он был маленьким, еще при жизни его деда. Его воспитывал дедушка, а после смерти бабушки его воспитывали два мудреца, полностью образованные и познающие истину, Шихаб ад-дин ибн Абу ал-Хамаил и Шамс ад-дин Ахмада аш-Шанаби. Второй из них отправил его из его родного города в Танту в место пребывания могилы (святыни) шейха Ахмада аль-Бадави, где он изучал основы наук. Затем его перевели в аль-Азхар, когда ему было четырнадцать лет, и он обучался там у многих известных шейхов, включая шейх аль-Ислама Закарию ал-Ансари. Ибн Хаджар ал-Хайтами говорил: “Каждый раз, когда я встречал кадия Закарию ал-Ансари, он делал за меня такое дуа: “Пусть Аллах одарит тебя глубоким пониманием религии”» [2: 30].

2. Выдающиеся способности, трудолюбие и преданность научным исследованиям ал-Хайтами. Он начал изучать шариатские науки в молодом возрасте и достиг больших высот в их изучении. Он был одним

из самых плодовитых авторов и исследователей в истории исламской мысли, написав более 100 книг по различным исламским наукам, включая фикх, хадис, тафсир, тасаввуф, историю, акиду и др. Ал-Хайтами был известен упорством и стремлением к достижению высоких результатов в работе.

3. Методологический подход ал-Хайтами к исламскому праву. Он разработал строгую методологическую основу исследований, опирающуюся на исторический контекст исламского права. Объединение различных школ права и учений позволило ему осуществить синтез различных точек зрения и предложить компромиссные решения.

4. Видения ал-Хайтами, связанные с Пророком. Сказал его ученик, шейх-кади Абу Бакр ас-Сайфий (1566 г.) в своих манакибах: «Он видел Пророка (мир ему и благословение Аллаха) наяву» [3: 34]. Этот факт подтвержден его учениками и последователями, в том числе его учеником Шейхом ас-Сибайи.

5. Голод и лишения на жизненном пути. Ал-Хайтами в молодости приехал в Каир, чтобы учиться в аль-Азхаре. Он был беден и часто голодал. Кроме того, он подвергался оскорблениям со стороны некоторых студентов.

Ученик Ибн Хаджара, составитель его фатава Абд ар-Рауф ал-Ваиз аз-Замзами пишет в предисловии к «Ал-Фатава аль-кубра ал-фикхийя»: «Я слышал, как он говорил: “Я испытал в аль-Азхаре от голода то, что не может вынести человеческая природа, если бы не помощь Аллаха и Его содействие, так что я просидел там около четырех лет, не отведав мяса, кроме как в одну ночь, когда нас пригласили на еду, и оказалось, что это мясо, которое жарили, и мы ждали его, пока не стемнело, а затем его принесли, и оно было сухим, как финиковая пальма, и я не смог от него съесть ни кусочка. Я также подвергался оскорблениям, из которых самым жестоким было следующее: некоторые из людей, которые посещали те же уроки что и мы, говорили мне: “Что тебе, да будет доволен им Аллах, если ты не доволен самой низкой жизнью при стремлении достичь величия и славы, то поспеши к приобретению богатства, ожидая великих бедствий и закрытия очей” и это было тяжелее, чем голод”» [6: 5].

6. Принятие Пророком ибн Хаджара ал-Хайтами. Имам Абу Бакр аш-Шали Ба'ляви в книге «Ал-Машри'у ар-равий фи манакиб» пишет: «...Шейх ибн Абдуллах ал-'Айдарус во время своего пребывания в Мекке посещал могилу Пророка (мир ему и благословение Аллаха), и его шейх, шейх Ибн Хаджар, попросил его передать приветствие Пророку (мир ему и благословение Аллаха) и помолиться за него возле благород-

ной гробницы с мольбами, чтобы Аллах исцелил его от геморроя и дал ему благосклонность в его книгах. И Аллах ответил на его дуа» [9: 274]. В этом тексте упоминается, что Ибн Хаджар ал-Хайтами был принят Пророком Мухаммадом (мир ему и благословение Аллаха), и что молитва была услышана, и Аллах отозвался на просьбу ал-Хайтами.

7. Позиция ал-Хайтами по отношению к Хидру и его роли в исламской традиции. Ибн Хаджара ал-Хайтами спросили: «Что следует считать достоверным мнением о Хидре? Жив ли он, является ли он пророком, а также и Ильяс?». Он ответил: «Следует считать, что они оба живы и являются пророками, им было придано особое значение на земле, также как Идрис и Иса, которым было удостоено особое место на небесах» [7: 128]. Также в книге «Тухфат ал-Мухтадж фи шарх ал-Минхадж» говорится: «С учетом того, что Хидр – валий (праведник) Аллаха, а если нет, то самым правильным мнением будет то, что он является пророком» [8: 188]. В книге «Ад-Дур ал-Мандуд фи ас-салат ва ас-салам ‘аля сахиби аль-макам ал-махмуд» ал-Хайтами пишет: «...Хотя правильным мнением является то, что Хидр живой. И одним из ясных доказательств этого является то, что Умар ибн Абд ал-Азиз заявил: “что Хидр встречался с ним и их видели вместе, и ему был задан вопрос, кто это был? на что он ответил: “Это был Хидр”. Я это также упомянул в конце моей книги “Пылающие молнии против братьев дьявола, заблуждений, новшеств и ереси”» [5: 279–280]. В данном тексте упоминается Ибн Хаджар ал-Хайтами, который отвечает на вопрос относительно Хидра. Он говорит, что Хидр и Ильяс (пророк Илия) являются живыми и являются пророками. Он также упоминает Идриса (Прокопий Иудейский) и Ису (Исуса), которым также было даровано особое положение на земле и жизнь на небесах. Он отмечает, что, возможно, Хидр является праведником, но, если нет, то достоверным мнением будет то, что он является пророком.

8. Сновидение и видение имама ал-Мухасаби (781–857). В своих ма-накибах ученик ал-Хайтами, шейх-кади Абу Бакр ас-Сайфи пишет: «Он увидел во сне женщину необычайной красоты, которая открыла ему нижнюю часть живота и сказала: “Напиши комментарий и матн”, и он написал строку красными и строку черными чернилами. Ему сказали в толковании: “Твои произведения станут известными”. Он обрадовался и приступил к написанию своего большого комментария на книгу “Иршад”... Затем он совершил хадж в 933 году хиджры, и ему пришла в голову мысль написать книгу. Но он не спешил, пока не увидел Хариса ибн Асада ал-Мухасаби наяву, который велел ему написать книгу» [3: 43]. В этом тексте упоминаются две причины, связанные с авторством. В первом фрагменте говорится, что ему пришло сновидение,

в котором он видел женщину, молящую его написать разъяснение и комментарий. Он написал строку красными и черными чернилами. В интерпретации этого сна ему сказали, что его произведения станут известными. Этот сон вдохновил его на написание комментария к книге «Иршад». Во втором фрагменте говорится, что ему пришла мысль написать книгу после завершения хаджа, и он увидел Хариса ибн Асада ал-Мухасаби, который велел ему приступить к написанию книги.

9. Ал-Хайтами жил в Мекке, где полонники могли с ним встретиться и приобщиться к его знаниям. Так его книги и высказывания стали распространяться. Это прославило ал-Хайтами и привело к распространению его высказываний.

10. Благочестие и праведность ал-Хайтами. Он был известен своей набожностью, скромностью и щедростью. Шейх Мухаммад ибн ‘Али аш-Шавкани (1173–1250 гг. х.) писал о нем в книге «Ал-Бадр ат-Тали‘»: «Он был аскетом, ограничившись на пути саляфов (праведных предшественников), повелевающим творить благое и запрещающим порицаемое, и неотступно следовал всему этому, пока не умер» [10: 109].

Приведем несколько высказывания ученых о статусе ал-Хайтами.

Шейх Ибн ал-‘Имад ал-Ханбали (1623–1679) так описал Ибн Хаджара ал-Хайтами в книге «Шазарат аз-Захаб»: «Неисчислимо количество людей училось у него, и они толпились и теснились, когда слушали его. Они хвалились тем, что следовали ему. Одним из тех, кто получил от него знания устно был шейх наших шейхов аль-Бурхан ибн ал-Ахдаб. В общем, он был шейх ал-Ислам, последним звеном в цепи выдающихся ученых, морем знаний, которое ничто не замутило, имам двух святынь (ал-харамейн), все с этим согласилось. Он был путеводной звездой на небесной карте для тех, кто следует по ней (ученых), те, кто нашел прямой путь, нашли его благодаря ему, согласно словам Аллаха: “А по звездам они находят правильную дорогу”» [4: 543].

Шейх ал-Ислам ‘Абдуллах аш-Шаркави (1150–1227 гг. х.) рассуждал о ал-Хайтами в книге «Ат-Тухфат ал-Бахийа фи табакат аш-шафи‘ийа»: «Великий ученый, исследователь, отшельник, смиренный и великодушный человек, аскет, шейх Шихаб ад-дин ибн Хаджар, житель почтенной Мекки. Он (да будет доволен им Аллах) получил знания от группы шейхов ислама в Египте. Они дали ему разрешение издавать фетвы и преподавать. Затем он преподавал, издавал фетвы в университете аль-Азхар и землях Хиджаза. Благодаря ему множество людей получило пользу. Он составил ряд полезных книг по фикху и усулю» [1: 434].

Шейх Юсуф ибн Исма‘ил ан-Набхани (1849–1932) в книге «Шавахид ал-Хакк» об Ибн Хаджаре писал: «Все единогласны в том, что он являет-

ся одним из выдающихся ученых, которого не порицал ни один ученый и ни один мазхаб ислама, начиная с того века, когда он жил, до наших дней. Никто из них не приписал ему новшеств, противоречий сунне или же чего-либо низшего, что могло бы дискредитировать его знания и религию и подорвать доверие уммы к нему» [11: 218].

Наследие Ибн Хаджара ал-Хайтами продолжает оказывать влияние на современных ученых. Его работы являются источником вдохновения и основой для исламских юридических исследований. Ал-Хайтами – это не только ученый, но и символ стремления к знанию и поиску истины. Его великое положение и признание свидетельствуют о важности научного подхода и уважения к знанию в исламской культуре. Его достижения должны служить вдохновением для всех ученых и студентов, стремящихся к академическому росту и развитию.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. ‘Абдуллах аш-Шаркави. Ат-Тухфат ал-Бахийа фи табакат аш-шафи’ийа. Каир: Дар Кашидат, 2015. 575 с. (на арабском)
2. Абу-Бакр ал-Бакри ад-Димяти. Хашийа И’анат ат-Талибин ‘аля хилли альфаз Фатх ал-му’ин. Бейрут: Дар ал-Кутуб аль-илмийа, 1995. Т. 1. 462 с. (на арабском)
3. Абу Бакр Ба’амр ас-Сайфи. Нафаис ад-дурар фи таржамати ибн Хаджар. Амман: Дар ал-Фатх, 2016. 96 с. (на арабском)
4. Ибн ал-‘Имад ал-Ханбали. Шазарат аз-Захаб фи ахбар ман захаб. Дамаск, Бейрут: Дар ибн Касир, 1993. Т. 10. 712 с. (на арабском)
5. Ибн Хаджар ал-Хайтами. Ад-Дур аль-Мандуд фи ас-салат ва ас-салам ‘аля сахиби ал-макам ал-махмуд. Бейрут: Дар ал-Минхадж, 2021. 448 с. (на арабском)
6. Ибн Хаджар Ал-Хайтами. Ал-фатава ал-кубра ал-фикхийа. Каир: Дар Абдул-хамид Ахмад Ханафи. Т. 1. 280 с. (на арабском)
7. Ибн Хаджар ал-Хайтами. Ал-фатава ал-хадисийа. Дамаск: Дар ал-фикр. 241 с. (на арабском)
8. Ибн Хаджар ал-Хайтами. Тухфат ал-мухтадж фи шарх аль-Минхадж. Кувейт: Дар аз-Зия, 2020. Т. 9. 826 с. (на арабском)
9. Мухаммад аш-Шали Ба’ляви. Ал-Машри’у ар-равий фи манакиб ас-садати ал-кирам ал-аби-‘Алави. 2 изд-е. 1982. Т. 2. 611 с. (на арабском)
10. Мухаммад ибн ‘Али аш-Шавкани. Ал-Бадр ат-Тали’ би махасини ман ба’да ал-карни ас-саби’. Каир: Дар ал-Китаб ал-ислами. Т. 1. 538 с. (на арабском)

11. Юсуф ибн Исма‘ил ан-Набхани. Шавахид аль-Хакк фи ал-истигасат би-сайид ал-халк. Бейрут: Дар ал-Кутуб аль-илмийа; 2007. 432 с. (на арабском)

REFERENCES

1. ‘Abdullah ash-Sharkavi. At-Tukhfat al-Bahia fi tabakat ash-Shafiyya. Cairo, 2015, 575 p. (In Arabic)
2. Abu-Bakr al-Bakri ad-Dimyati. Khashiya I‘anat at-Talibin ‘alya khill alfaz Fath al-mu‘in. Beirut, 1995, T. 1, 462 p. (In Arabic)
3. Abu Bakr Ba‘amr as-Sayfi. Nafa‘is ad-durar fi tarjamat ibn Khadjar. Amman, 2016, 96 p. (In Arabic)
4. Ibn al-‘Imad al-Hanbali. Shazarat az-Zahab fi akhbar man zahab. Damascus, Beirut, 1993, T. 10, 712 p. (In Arabic)
5. Ibn Khadjar al-Khaytami. Ad-Dur al-Mandud fi as-salat va as-salam ‘alya sahibi al-makam al-mahmud. Beirut, 2021, 448 p. (In Arabic)
6. Ibn Khadjar Al-Khaytami. Al-Fatava al-Kubra al-Fikhiya. Cairo, T. 1, 280 p. (In Arabic)
7. Ibn Khadjar Al-Khaytami. Al-Fatava al-hadisiyya. Damascus, 241 p. (In Arabic)
8. Ibn Khadjar Al-Khaytami. Tukhfat al-Mukhtaj fi sharh al-Minhaj. Kuwait, 2020, T. 9, 826 p. (In Arabic)
9. Muhammad ash-Shali Ba‘al’yavi. Al-Mashri‘u ar-ravi fi manakib as-sadati al-kiram al-abi-‘Alavi. 1982, T. 2, 611 p. (In Arabic)
10. Muhammad ibn ‘Ali ash-Shavkani. Al-Badr at-Tali‘bi mahasini man ba‘da al-karn as-sabi‘. Cairo, T. 1, 538 p. (In Arabic)
11. Yusuf ibn Isma‘il an-Nabkhani. Shavahid al-Hakk fi al-istigasat bi-sayid al-halk. Beirut, 2007, 432 p. (In Arabic)

Сведения об авторе: Газимагомедов Магомед Юсупович – докторант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; yusupovmuhammad1985@gmail.com.

About the Author: Gazimagomedov Magomed Yusupovich – Doctoral Student at the Bolgar Islamic Academy, Bolgar, Russian Federation; yusupovmuhammad1985@gmail.com.

© Газимагомедов М.Ю., 2024

الصور الحديثة للترويح عن النفس وأحكامها في سياق الشريعة الإسلامية

رجبوف يوسف موساييفيتش

أكاديمية بلغار الإسلامية

بلغار، روسيا الاتحادية

aabdulloh223344@gmail.com

يسعى الباحث من خلال هذه الأنواع النموذجية أن يلفت نظر القارئ إلى وضع أمر الترويح في عالمنا المعاصر، ويقدم له تصوراً ما عن مكانة الترويح في حياة الناس ومدى اهتمامهم به، وإلى بيان مناهج العلماء في تعاملهم مع هذه الأنواع الحديثة للترويح عن النفس. وللترويح في العموم دور مهم في المجتمعات البشرية عامة وفي حياة كل فرد خاصة، وهو يستحق هذه الدرجة من الأهمية لأن في آن واحد يملك ميزتين مهمتين، الأول أن الترويح يعتبر حاجة طبيعية ماسة للإنسان في مستوى الروح والجسد، والثاني أن الله عز وجل جعل الأنشطة الترويحية في ماهيتها لذية تميل إليها النفس بسهولة. لذلك ترى الناس جميعاً صغاراً وكباراً، رجالاً ونساء كل يحاول أن يأخذ حظه من الترويح، ولكل واحد منهم هدف وغاية من وراء اشتغاله وممارسته بالنشاطات الترويحية، وكل واحد يختار ذلك النوع من الترويح الذي يناسبه.

الكلمات المفتاحية: ترويح عن النفس، أنواع الترويح، الشريعة الإسلامية، الفقه

للاستشهاد: رجبوف يوسف موساييفيتش. الصور الحديثة للترويح عن النفس وأحكامها في سياق الشريعة الإسلامية ١١ صحيفة أكاديمية بلغار الإسلامية. 2024. رقم 2 (6).

СОВРЕМЕННЫЕ ВИДЫ ОТДЫХА И ИХ ПРАВОВОЕ РЕГУЛИРОВАНИЕ В КОНТЕКСТЕ МУСУЛЬМАНСКОГО ПРАВА

Ю.М. Раджабов

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

aabdulloh223344@gmail.com

Отдых играет важную роль в жизни человека. Он является естественной потребностью человека на уровне духа и тела, которого таким сделал Всемогущий Аллах. Все люди – молодые и старые, мужчины и женщины – стараются получить удовольствие от отдыха, выбирая подходящий для себя вид отдыха. В современном мире существуют разные пространства для отдыха. Автор рассматривает их, соотнося с нормами шариата.

Ключевые слова: отдых, виды отдыха, исламское право, фикх

Для цитирования: Раджабов Ю.М. Современные виды отдыха и их правовое регулирование в контексте мусульманского права // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 14–24.

MODERN IMAGES OF RECREATION AND THEIR LEGAL PROVISIONS IN THE CONTEXT OF MUSLIM LAW

Y.M. Rajabov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

aabdulloh223344@gmail.com

Rest plays an important role in human life. It is a natural need of a person at the level of spirit and body, who has been made so by Almighty Allah. All people – young and old, men and women – try to enjoy their holidays by choosing a suitable type of recreation for themselves. In the modern world, there are different spaces for recreation. The author examines them, correlating them with the norms of Sharia.

Key words: recreation, types of recreation, Islamic law, fiqh

For citation: Rajabov Y.M. Modern images of recreation and their legal provisions in the context of Muslim law // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp.14–24.

مقدمة

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد.

إن موضوع هذا المقال هو الترويج عن النفس الذي في الأصل ظاهرة اجتماعية شائعة بين الناس شيوع شؤونهم وحوائجهم الطبيعية الأخرى، والذي يرجع بدء ظهورها لا إلى بدء الثورة العلمية التقنية الحديثة ولا إلى بدء ظهور الإسلام الذي كان قبل أربعة عشر قرناً، بل يرجع إلى زمان بعيد، زمان آدم عليه السلام أول إنسان خلق. ولا شك أن الحياة الإنسانية في القرون الماضية كانت مليئة بالتغيرات الصغيرة والكبيرة وكان جزء من هذه التغيرات يرتبط بتطور الإنسان في مختلف جوانب حياته التي منها ما يتعلق بنشأة نظام المجتمعات، وما يتعلق بتنمية الأمور الزراعية والتجارية، وما يتعلق باختراعات الوسائل لتحسين نوعية الحياة. فعادة كل خطوة موضوعة إلى الأمام قابلة - إما مباشرة وإما غير مباشرة - لإيجاد فرصة مناسبة لابتكار ما يؤخذ وسيلة للترويج عن النفس، فبدل ذلك على كون هذه الظواهر الاجتماعية صالحة للتطور والتغير والانقراض. فليس من العجيب بعد ذلك أن نطلع على وجود أشياء كان يروح الناس بها عن أنفسهم في السابق غير موجودة في أيامنا هذه من جانب، ووجود أمور يتوصل الناس بها للترويج عن النفس في زماننا وغير موجودة في الماضي من جانب آخر. بناء على هذا قد عزم الباحث أن يدخل في موضوع الترويج عن النفس من جانب تغير وسائله في العصر الحديث الذي يختلف ويمتاز كثيراً عما كان من العصور في الماضي بسبب حدوث التكنولوجيات وتطورها السريع.

أهمية المقال

يتبين مدى أهمية المقال من خلال نشأة الأنواع والصور الجديدة للترويج التي لم تكن موجودة من قبل والتي يجب أن يكون لها حكمها من الشرع، ومعرفة أحكام هذه الصور الجديدة للناس تساعدهم في معرفة كيفية المعاملة الصحيحة معها.

أهداف المقال

- الأهداف التي يهدف إليها المقال هي ما يأتي:
- بيان صورة واضحة لمعنى مفهوم الترويج عن النفس لغة واصطلاحاً؛
 - عرض عدة مظاهر نموذجية حديثة للترويج عن النفس؛
 - وبيان الأحكام الشرعية للصور المذكورة من الترويج.

تعريف الترويج عن النفس لغة واصطلاحاً

الترويج عن النفس لغة

إن عبارة «الترويج عن النفس» متألفة من كلمتين هما «الترويج» و «النفس» ولكل واحد منهما معنى خاص له يرتبطان ببعضهما مع بعض من جانب ولا يرتبطان من جانب آخر.



فالترويح مصدر من فعل رَوَّحَ (فَعَّلَ) - يُرَوِّحُ (يَفْعِلُ) - تَرَوِّحًا (تَفْعِيلًا) ومن حيث الأصل المعنوي يرجع إلى الراحة والاستراحة. [1:461] فعلى ما ذكر في المعجم عن الترويح نستطيع أن نقول أن الترويح في اللغة يعني:

- إدخال الفرح في النفس و إخراج التعب و إبعاده منها؛
- إرجاع النشاط إلى النفس بعد التعب؛
- الاشتغال بما تشعر به النفس بالسرور و الراحة.

وأما النفس فتطلق على ذات الإنسان وعينه الذي يتكون من الجسد الذي يتركب في دوره من اللحم والعظام والعروق وغير ذلك؛ ومن الروح والميزات الباطنية الأخرى كالعقل والذهن والذاكرة. ومصداق هذا الكلام قولك: جائني فلان نفسه [2:316] ووجه الارتباط الذي مر ذكره بين الترويح والنفس يظهر في أمرين أولهما أن العلاقة بين الترويح والنفس كالعلاقة بين الينبوع والماء، فالينبوع أصل يخرج منه الماء والماء فرع للأصل وعلى هذا هما مرتبطان، وكذلك الارتباط بين الترويح والنفس فكما يحدث الماء من الينبوع يحدث الترويح من النفس لأنه فعل تقوم به النفس. والأمر الثاني الذي يظهر فيه الارتباط بينهما هو أن الترويح هو فعل يقوم به الإنسان من أجل نفسه هو، أي الإنسان يعمل فعلا ليتمتع بنتيجة هذا الفعل هو نفسه. فكون الترويح مقصودا من البداية للنفس يجعلهما مرتبطين. وأما الوجه الذي لا علاقة بينهما فيه فهو يتمثل في الجانب الجوهري لهما أي الترويح من جهة الماهية هو عبارة عن عملية يؤدي فيها الإنسان حركات محددة التي نسميه أولا فعلا ثم ترويحاً لتمييزه من أفعال أخرى، والتي وجودها نسبي، بينما الإنسان ماهيته عبارة عن شيء ذي بُعدين، مادي وهو يشمل الخصوصيات الخلقية الظاهرية للإنسان التي في الجسد، ومعنوي وهو يشمل القدرات والميزات الباطنية للإنسان كالعقل والشعور والذهن، وإضافة إلى هذا حياة الإنسان ثابتة وليست نسبية لذلك هنا الترويح والتقس يختلطان.

الترويح عن النفس اصطلاحاً

قد عرفوا أهل العلم مفهوم الترويح عن النفس من الناحية الاصطلاحية بعدة تعريفات يختلف معنى بعضها عن بعض في شيء ويتفق في شيء آخر. فمثلاً من التعريفات ما يقول في الترويح عن النفس أنه:

- الاشتراك الاختياري في نوع النشاط الذي يزاوله الإنسان في أوقات فراغه، ليحصل على ما يحتاجه من انتعاش وبهجة نفسية وتجديد نشاط لقواه الجسمية [3:192-213]
- ذلك النشاط الواعي الذي يمارسه الفرد بصورة تلقائية في الوقت الحر وقت الفراغ والذي يستهدف تلبية الحاجات الجسمية والعقلية والروحية والتي تعود عليه بالسرور والرضى في الإطار المجتمعي وفي ظل القيم الاجتماعية والروحية البناءة. [4:50-74]
- نشاط تلقائي مقصود لذاته وليس للكسب المادي، يزاول في أوقات الفراغ؛ لتنمية ملكات

هناك تعريفات أخرى من العلماء للترويح ولكن يكفي لنا هذا الثلاثة لنرى مثال الاختلاف الموجود في التعريفات. فعلى أساس التعريف الثاني و الثالث الترويح ليس مجرد عمل يقصد به العامل تجديد النشاط في نفسه، بل هو كما يقول التعريف الثاني يجب أن يكون في حدود القيم الاجتماعية و الروحية ولا خارجا منها؛ والتعريف الثالث يقول أن الترويح له أهداف خاصة يقوم به الإنسان من أجلها وهي تنمية ملكات ومهارات الفرد رياضيا واجتماعيا وذهنيا. وأما التعريف الأول بخلاف الثاني والثالث لا يجعل للترويح عن النفس حدودا من ناحية الأهداف غير الحصول على النشاط و البهجة النفسية، ومن ناحية كونه حاملا للقيم الاجتماعية والروحية أو غير حامل. فهو يقول أن الترويح هو ممارسة يقوم بها الفرد ليحدد نشاطه ويشعر في نفسه بالسرور والقوة الجسمية. ونحن نرى أن التعريف الأول للترويح أدق وأقرب للواقع.

الصور الحديثة للترويح وآراء العلماء الفقهية فيها

سيدور الكلام في هذا البند حول الصور الترويحية الحديثة وأحكامها الفقهية؛ تلك الصور التي أخذت حظا كبيرا من المجتمع البشري المعاصر بأن نرى الأفراد أنهم بجانب اهتمامهم بممارسة الترويح عامة يهتمون بشكل خاص بتلك الصور منه التي تملك لونا عصريا ما يجعلها أكثر جاذبية لدى الإنسان المترى في المجتمع المعاصر بين الإمكانيات العديدة الرفاهية. بحثنا في هذه الصور الحديثة للترويح ليس حاملا معنى الحصر لصور الترويح الحديثة، إنما هو يأتي من ناحية البيان الوصفي الإجمالي لبعض منها راجيا تقديم أمثلة نموذجية في هذا المجال و ذكر أحكامها الشرعية.

نقصد «بالصور الحديثة» أنواع الممارسات الترويحية الحديثة الوجود التي لم تكن موجودة إلى قرن الثورة العلمية و التقنية أصلا، أو كانت موجودة إلا أنها قد تغيرت و أخذت لونا جديدا.

• المسألة الأولى: الترويح الرياضي: الكرة الطائرة

مفهوم الترويح الرياضي شامل واسع يدخل ضمنه عدد كثير من الأنشطة البدنية التي هي من جانب مفيدة للبدن ومقوية له ومن جانب آخر وسيلة للترويح عن النفس يقصدها الناس بممارستها. وبين هذه الأنشطة الرياضية الترويحية نجد أنواعا لم تكن موجودة في السابق وحدثت منذ زمان قريب. من هذه الأنشطة ركوب الدراجات الهوائية أو النارية، والتنس الأرضي، والجولف. [6:16-17] ومنها كذلك الكرة الطائرة التي سنقف عندها مع شيء من التفصيل. الكرة الطائرة من أشهر أنواع الأنشطة الرياضية المرغوبة فيها عند الناس في أيامنا هذه، وكفى لشهرته في المستوى العالمي دليلا وجود العديد من المسابقات العالمية التي تقام سنويا في مختلف أنحاء الأرض. والكرة الطائرة عبارة عن لعبة يلعب فيها فريقان في ملعب ينقسم إلى قسمين كل واحد منهما يعتبر منطقة لكل من الفريقين. ويطلب من كل منهما ضرب الكرة فوق الشبكة لمنطقة الفريق المنافس وفي الوقت نفسه الفريق المنافس يمنع الكرة من السقوط واللمس



في منطقته . يسمح لكل فريق ثلاث محاولات لضرب الكرة. ويرجع تاريخ نشأة الكرة الطائرة إلى سنة 1895 م، حيث قام فيها رجل بأمريكا واخترع هذه اللعبة ووضع لها من القواعد ما كان يراها مناسباً لها آنذاك، وبمرور الأيام والسنين تطورت اللعبة إلى الحد الذي نراها اليوم فيه. [7:17] يمارس الناس هذه اللعبة في مستويات مختلفة من الأهمية لها بدء من الممارسة لها بين فريقين من الزملاء في قرية ونهاية إلى الممارسة لها بين الفرق العديدة في المستوى العالمي.

وأما ترويح الناس من خلال الكرة الطائرة فهو يتحقق بطريقتين اثنتان هما ممارسة الكرة الطائرة والمشاهدة لها. هناك كثير من الناس الذين يحبون الكرة الطائرة فيقومون بممارستها إما حرفياً ويلتحقون فيما بعد بالفرق الرسمية ويشاركون في المسابقات، وإما غير حرفي ويكتفون بممارستها في حين إلى حين، وهؤلاء يروحون عن أنفسهم بعملية اللعب في الكرة الطائرة. وكذلك هناك جمع كثير من الناس الذين يحبون الكرة الطائرة ولكنهم يقتنعون بمشاهدتها فقط دون الممارسة لها، والمشاهدة نفسها تعتبر لهؤلاء وسيلة للترويح عن أنفسهم.

وأما الحكم الشرعي للكرة الطائرة في حد ذاتها كتنشيط رياضي مع اعتبار كونه لعبة يتخذها الناس وسيلة للترويح عن أنفسهم، فأكد فيه العلماء والباحثون المعاصرون بجواز الممارسة بها. [8:79] ولإثبات موقعهم يستدلون بدليلين أصليين أولهما أنه كون الكرة الطائرة من المستجدات الحديثة التي لم يرد في شأنها نص معين خاص به يمكّننا من إلحاقها إلى قاعدة «الأصل في الأشياء الإباحة» والقول بجوازها على هذا الأساس، وثانيهما أنه لا يوجد في ممارسة الكرة الطائرة نفسها محظور شرعي فلا مانع لجوازها. [8:77]

• المسألة الثانية: الترويح بالسياحة

مفهوم السياحة في معناه المعاصر يعني التنقل من بلد إلى بلد طلباً للتنزه أو الاستطلاع والكشف. [9:467] السياحة تعتبر ظاهرة معاصرة حديثة [10:15] انتشرت في زماننا بين الناس بشكل كثير وخاصة يمكننا أن نرى كثرة القيام بها بين تلك الطبقة من الناس الذين يتمتعون بحظ وافر من المال والإمكانيات المادية حيث يصل الأمر عند بعضهم إلى أن السياحة أصبحت أمراً عادياً لهم يقومون بها بشكل مستمر متداول. من الجدير بالذكر أن للسياحة عدة أبعاد منها البعد الاقتصادي حيث تؤدي السياحة اليوم دوراً مهماً في اقتصاد كثير من الدول، لا سيما تلك الدول التي فيها توجد الأماكن والإمكانيات السياحية المتطورة، فعلى سبيل المثال من جملة هذه الدول تركيا، مصر وتايلاند التي يزورها ملايين من الناس سنوياً. وطبقاً لما تذكره المصادر في عام 2022 م، زار تركيا أربعة وأربعون مليوناً من السياح الذين جلبوا ستة وأربعين مليار دولار من الأرباح لاقتصاد تركيا [1]، وفي الوقت نفسه عدد السياح في مصر في هذه السنة (2022) بلغ إلى إحدى عشرة مليون [2] من السياح الذين في دورهم تسببوا لوصول نسبة الإيرادات السياحية في مصر إلى أكثر من عشرة مليارات دولار [3]. وأما تايلاند فقد زارها نحو إحدى عشرة مليون [4] من السياح الأجانب، والإيرادات السياحية التي

أضيفت إلى اقتصاد تايلاند بسبب السياح الأجانب والسياح من تايلاند نفسه ثلاثة وأربعون مليار دولار [5]. لا شك أن هذه الإحصائيات المرتفعة العالية تدل على أهمية هذه الظاهرة الاجتماعية العالمية، أهميتها أولا من حيث كونها نشاطا يقوم به أناس كثيرون، و ثانيا من حيث كونها من أهم الموارد الاقتصادية لبعض الدول. وترويح الناس بالسياحة يظهر في أنهم يتمتعون بخروجهم إلى الأماكن التاريخية القديمة، والأماكن السياحية في الطبيعة، والأماكن السياحية في المدينة، والسواحل والأنهار، وزيارتهم المطاعم، والمكتبات، والأسواق وغير ذلك. يتغذون بذلك كله روحا وجسدا وثقافة.

وأما حكم السياحة ففيه:

1. **يقول البعض بعدم جوازها عموما ويعتبرها عملا منكرا، وأصحاب هذا الرأي دليلهم أن** السياحة الترويحية ليس فيها أي خير ومصالحة للمسلم لذا لا يجوز القيام بها. [29:11]
2. **ويقول البعض الآخرون بأن** السياحة للترويح جائزة وأصحاب هذا الرأي يستدلون بأن الأصل في الأشياء الإباحة والسفر في أصله مباح فمن هنا السياحة للترويح في حد ذاتها جائزة مباحة لأنها سفر.

• المسألة الثالثة: الترويح بمشاهدة البرامج التلفزيونية والبرامج على الشبكات الاجتماعية

اليوم عالمنا المعاصر مليئة بأمور وظاهرات نعتبرها من الأشياء العادية بينما هذه الظاهرات نفسها قبل قرون ليست بعيدة كانت تعتبر من عجائب مستحيلة. ومن هذه الظاهرات العجيبة المعاصرة الأجهزة الإلكترونية القادرة على إراءة المواد المسجلة على الشاشات الخاصة لها، وإلى هذه الجملة تلحق التلفزيونات، والحاسب، والهواتف الذكية وغير ذلك. تملك هذه الأجهزة الإمكانات الكثيرة المتنوعة التي منها وجود الشاشة عليها التي بها يمكن للإنسان مشاهدة البرامج المسجلة ذات الأقسام المختلفة من ناحية المحتوى، فمنها الأفلام، والمسلسلات، والبرامج الترفيهية، والسياسية، والدينية، والأخلاقية وما هنالك من هذا القبيل. لا شك أن الناس يشتغلون كثيرا بمشاهدة هذه البرامج قاصدين أهدافا مختلفة من وراء ذلك، ومن الناس من يشاهد هذه البرامج من أجل الدراسة والتعلم، ومن يشاهد ليطلع على أمور يريدها، ومن يشاهد ويهدف بهذا إلى تثقيف نفسه، وبجانب هؤلاء هناك من يشاهد ويريد بذلك الترويح عن النفس وعدد هؤلاء كثير. ليس من الصعب للمريد اليوم أن يتيقن على غاية أهمية أمر الترويح من خلال مشاهدة البرامج للترويح عن النفس، يكفيه إلقاء النظر إلى قائمة برامج التلفزيونات ليرى تنوع تلك البرامج وكثرتها، وإلى الشبكات الاجتماعية فيرى إلى أي درجة وصل أمر الناس في الترويح بمشاهدة تلك البرامج لما يجد من أعداد مرتفعة لهذه البرامج. فكل ذلك يؤكد تأكيدا مدى أهمية الترويح بواسطة البرامج المحددة خاصة البرامج الترفيهية بين المجتمعات المعاصرة.

حكم البرامج

1. **الفريق الأول من أهل العلم في مسألة حكم مشاهدة البرامج التلفزيونية مالوا إلى منعه** وعدم جوازه عموما بدليل أن البرامج المحرمة في التلفاز شائع جدا واحتمال وقوع الإنسان



نفسه أو أعضاء أسرته في النظر إلى الحرام كبير، لذا يجب التجنب منها أصلاً. [13:5]
2. والفريق الثاني قالو أن مشاهدة برامج التلفاز في حد ذاتها التي هي النظر إلى شاشة التلفاز الذي يمر عليه محتوى ما مباح أصلاً، ولكن الذي يعين جواز المشاهدة وعدم جوازها هو المحتوى الجاري على شاشة التلفاز الذي يقع عليه النظر، وإن كان فيه شيء من المحظورات فتمنع المشاهدة، وإن لم يكن فلا بأس بالمشاهدة. على هذا الرأي يجوز للمسلم أن يشتغل بالترويح عن النفس من خلال البرامج على وسائل الإعلام التي منها التلفاز والشبكات الاجتماعية. ولكن أصحاب هذا الرأي إضافة إلى ذلك يؤكدون على أن الترويح يجب أن يكون على الاعتدال حتى لا يؤدي إلى تضييع الوقت. [15:329-349]

• المسألة الرابعة: الترويح بالألعاب الإلكترونية

إن الألعاب الإلكترونية يقصد بها ألعاب تفاعلية تُشغل باستخدام أي جهاز إلكتروني مُتخصص؛ كأجهزة الحاسوب، وأجهزة الهواتف الذكية، وأجهزة التلفاز، كما يُمكن تشغيلها من خلال الشبكات المُعمّدة على وجود خوادم خاصة [6]. الألعاب الإلكترونية من أحدث الظواهر المعاصرة وذلك لأن أول لعبة الكترونية في العالم ظهرت في تاريخ 1952 م [7]، في أمريكا، ومن هذا التاريخ بدأت الظاهرة تتطور شيئاً فشيئاً وتنتشر في العالم حتي وصلت إلى ما وصلت إليه اليوم من التطور واختلاف الأنواع وكثرتها. بخلاف الألعاب الرياضية التي تعتمد ممارستها على بذل القوة الجسمية والتحركات البدنية، الألعاب الإلكترونية غالباً اعتمادها يقع على القدرات الذهنية العقلية والسماع والبصر. واليوم هذه الألعاب منتشرة بين الناس بشكل كبير ودليل هذا الانتشار إنتاجها من قبل المبرمجين بحجوم كبيرة وأنواع كثيرة، ودليل أهميتها علي المستوى العالمي إقامة المسابقات العالمية التي يشارك فيها اللاعبون من الدول المختلفة [8]. مع أن أغراض اللاعبين في هذه الألعاب يمكن أن تكون مختلفة بعضها عن البعض إلا أننا سنجد بين هذه الأغراض الترويح عن النفس في الدرجة الأولى من القائمة، والناس في كثير من الأحيان يلعبون للترويح بها، فيتمتعون بتعلمهم لها ونجاحهم فيها وذلك ينشطهم ويعطي لهم الثقة بالنفس.

و أما حكم اللعب بالألعاب الإلكترونية:

1. فعلى ما يبدو من أقوال معظم أهل النظر والتحقيق أن اللعب بهذه الألعاب: مباح. [16:232] وينبني الحكم المذكور على مبدأ أنه كل أمر ليس في تحريمه و منعه نص يرجع به إلى الحالة الأصلية للأشياء وهي الإباحة. فانطلاقاً من هنا يمكن القول بجواز الترويح عن النفس بالألعاب الإلكترونية في حد ذاتها كنشاط من الأنشطة التي يقوم بها الإنسان. ويجب كذلك اعتبار ما يؤكد أهل العلم في هذه المسألة من أن المسلم اللاعب لهذه الألعاب يجب أن يبتعد عن الإسراف للوقت والمال وأمثالهما.
2. ممنوع [9]. وهناك من ذهب إلى ممنوعية هذه الألعاب مستدلاً بأن كل ما يشغل فكر الإنسان لا يجوز الاشتغال به، فكذا هذه الألعاب.

النتائج

- قد تبين من خلال ما مضى الأمور الآتية:
- يشير حدوث هذه الصور المذكورة للترويح إلى كون ظاهرة الترويح عن النفس متغيرا وقابلا لأن يأخذ ألوانا عصرية جديدة؛
 - قابلية الشريعة الإسلامي للإجابة عن المستجدات الحديثة التي لا نص لها؛
 - يتبين بوضوح أهمية تطبيقية عالية لمبدأ من مبادئ أصول الفقه وهو «الأصل في الأشياء الإباحة»؛
 - بعض من صور الترويح الحديثة - السياحة - يخرج تأثيرها من دائرة المستوى الفردي و يصل إلى المستوى الدولي والعالمي، فإحسان المعاملة مع مثل هذه الصور الترويحية يمكننا من تحقيق أحد الأهداف الأصلية لخلقنا على الأرض وهو تعارف بعضنا على البعض؛
 - وبعض آخر من الصور الحديثة للترويح - الترويح بممارسات الرياضية - بجانب كونها شيئاً مروحا عن النفس ومرغوبا فيه في آن واحد هي من عوامل تحسين الصحة الجسمية والروحية، وجواز ممارسة هذه الصور من الناحية الشرعية يدل على أن الإسلام يستحسن تلك النوازل التي هي مفيدة وليست فيها شيء محرم.

مراجع المقال :

1. محمد بن مكرم بن علي ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، دار صادر، بيروت، ١٤١٤ هـ، ج 2.
2. زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرزاز، مختار الصحاح، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت، ١٩٩٩م.
3. توفيق حسن وصفي، التخطيط لمواجهة مشكلات النشاط الترويحي في النمو الحضري، المؤتمر الرابع عشر للشؤون الاجتماعية، جامعة الدول العربية، إدارة الشؤون الاجتماعية و الشباب، ليبيا، 1971م.
4. إسحاق يعقوب القطب، مفهوم الترويح و نظريته في المجتمعات الحضرية المعاصرة، الدارة، مجلة فصلية تصدر عن دارة الملك عبد العزيز، السنة الثامنة، العدد 1، يوليو 1982 م.
5. محمد عادل خطاب، النشاط الترويحي و برامجها، القاهرة، مكتبة القاهرة الحديثة، 1962 م.
6. عايد علي زريقات، الترويح الرياضي والمهارات الحياتية، عمان، المكتبة الوطنية، 2022 م.
7. ناهدة عبد زيد الديلمي، الكرة الطائرة، دار الضياء للطباعة والتصميم، النجف الأشرف، 2011 م.
8. خالد سعادكنو، الألعاب الرياضية أحكامها وضوابطها، دار النوادر، سورية - لبنان - الكويت، 2012 م.
9. مجمع اللغة العربية بالقاهر، المعجم الوسيط، دار الدعوة، مصر، ١٤٣١ هـ.



10. زيد منير عبوي، مبادئ السياحة الحديثة، دار المعترف، الأردن، 2016 م.
11. أبو عاصم الشحات شعبان محمود عبد القادر البركاتي المصري، الولاء والبراء في الإسلام، دار الدعوة الإسلامية، 2012 م.
12. حمزة عبد الكريم حماد، مجلة الشريعة والقانون بماليزيا، 2018 م، ج 7.
13. محمد صالح المنجد، كتاب موقع الإسلام سؤال وجواب، ٢٠٠٩ م.
14. عبد الله ناصح علوان، حكم الإسلام في وسائل الإعلام، دار السلام.
15. ماهر حامد الحولي ورفيق أسعد رضوان، الترويج الإعلامي بين ضوابط الشريعة وحاجة النفس، مجلة الجامعة الإسلامية (سلسلة الدراسات الإسلامية) المجلد الثامن عشر، العدد الأول، يناير 2010.
16. سعد بن ناصر بن عبد العزيز الشثري، المسابقات وأحكامها في الشريعة الإسلامية دراسة فقهية أصولية، دار العاصمة ودار الغيث للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، 1997 م.

REFERENCES

1. Mohammed bin Makram bin Ali ibn Mansur Al-Ansari, tongue of the Arabs. Beirut, 1414 AH. (in Arabic)
2. Zain al-Din Abu Abdullah Mohammed bin Abi Bakr bin Abdulkader Al-Hanafi Al-Razi. Mukhtar al-Sahah. Beirut, 1999. (in Arabic)
3. Tawfik Hassan Wasfi. Planning to face the problems of recreational activity in vegetative growth, XIV conference on social affairs, League of Arab States, Department of Social Affairs and youth. Libya, 1971, pp. 192–213. (in Arabic)
4. Isaac Yacoub Al-Qutub. The concept of recreation and its theory in contemporary urban societies. *Al-Dara*, 1982, Issue 1, pp. 74–50. (in Arabic)
5. Mohammed Adel Khattab. Recreational activity and its programs. Cairo, 1962. (in Arabic)
6. Ayed Ali Zureikat. Sports recreation and life skills. Amman, 2022. (in Arabic)
7. Nahda Abdel Zaid Al-Daylami. Volleyball. Najaf Al-Ashraf, 2011. (in Arabic)
8. Khaled Saadkino. Sports, rules and controls. Syria, Lebanon, Kuwait, 2012. (in Arabic)
9. Arabic language complex in Cairo, intermediate lexicon. Egypt, 1431 AH. (in Arabic)

10. Zeid Mounir Abbawi. Principles of modern tourism. Jordan, 2016. (in Arabic)
11. Abu Assem Al-Shehat Shaaban Mahmoud Abdel Kader Al-Barkati al-Masri. Loyalty and innocence in Islam. Dar Al-Dawaa al-Islamiya, 2012. (in Arabic)
12. Hamza Abdul Karim Hammad. Journal of Sharia and law in Malaysia, Vol. 7, June 2018. (in Arabic)
13. Muhammad Saleh al-Munajjid. The book of Islam website question and answer. 2009. (in Arabic)
14. Abdullah Nasih Alwan. The rule of Islam in the media. Dar es Salaam. (in Arabic)
15. Maher Hamid al-Houli and Rafiq Asaad Radwan. Media Recreation between the rules of Sharia and the need of the soul. Journal of the Islamic University (Islamic Studies series), Vol. XVIII, Issue 1, 2010, pp. 329–349. (in Arabic)
16. Saad bin Nasser bin Abdulaziz Al-Shashri. Competitions and their rulings in Islamic Sharia, a study of fundamentalist jurisprudence. Saudi Arabia, 1997. (in Arabic)

معلومات عن المؤلف: رجبوف يوسف موساييفيتش – طالب ماجستير في الأكاديمية بلغار الإسلامية؛ بلغار، الإتحاد الروسي؛ .abdulloh223344@gmail.com

Сведения об авторе: Раджабов Юсуф Мусоевич – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; .abdulloh223344@gmail.com.

About the Author: Rajabov Yusuf Musoevich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; .abdulloh223344@gmail.com.

© Раджабов Ю.М., 2024

УДК 297.1

ВНУТРЕННИЙ ШАРИАТСКИЙ КОНТРОЛЬ В ИСЛАМСКИХ БАНКАХ И ЕГО ПРОЦЕДУРНЫЕ ПРАВИЛА

Сенуси А.Б.

Алжирский государственный университет

Алжир, Алжирская Народная Демократическая Республика

aassanou@gmail.com

В статье рассматривается вопрос внутреннего шариатского контроля, применяемого в банках, предлагающих исламские финансовые продукты, такие как мурабаха, иджара, мушарака, салам и др. Объясняется концепция внутреннего шариатского контроля, его виды, важность и основы, поскольку внутренний шариатский контроль в банках стал важнейшим стандартом надлежащего управления. Его позиция вытекает из консенсуса справочных учреждений исламских банков во всем мире, таких как AAOIFI, IFSB и CIBAFI, необходимости его существования, независимости и обязательности решений, из положения об организационной структуре банка, подчиняемого общему собранию, а не исполнительному руководству банка. Основное внимание уделяется этапам шариатского надзора в свете принципов и стандартов, установленных эталонными учреждениями для исламских финансов, таких как принцип независимости, обязательные решения шариатского наблюдательного совета и двойной надзор, сопровождающий деятельность банка до, во время и после операций.

Ключевые слова: внутренний контроль, шариатский надзор, исламские банки, исламские финансы, шариатское управление

Для цитирования: Сенуси А.Б. Внутренний шариатский контроль в исламских банках и его процедурные правила // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 25–39.

INTERNAL SHARIA CONTROL IN ISLAMIC BANKS AND ITS PROCEDURE RULES

Senouci A.B.

Algerian State University

Algeria, People's Democratic Republic of Algeria

aassanou@gmail.com

This article deals with the issue of internal Sharia control applied in banks that offer Islamic financing products such as Murabaha, Ijara, Musharakah, Salam, and others. It explains the concept of internal Sharia control, its types, its importance, and the foundations upon which it is based, as internal Sharia control in banks has become the most important standard of good governance in banks. Its position is derived from the consensus of the reference institutions for Islamic banks in the world, such as (AAOIFI), (IFSB), and (CIBAFI), on the necessity of its existence, independence, and the binding of its decisions. It also derives from its position within the organizational structure of the bank, as it reports directly to the general assembly of the bank, not to the executive management. This article also focuses on the most important stages that Sharia supervision processes go through in light of the principles and standards decided by the reference institutions for Islamic finance, such as the principle of independence, the binding decisions of the Sharia Supervisory Board, and the dual supervision accompanying the bank's activities before, during, and after operations.

Key words: internal control, sharia supervision, Islamic banks, Islamic finance, sharia governance

For citation: Senouci A.B. Internal sharia control in Islamic banks and its procedure rules // Bulletin of Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 25–39.

В последние годы наблюдается увеличенный интерес к исламским банкам как на мировом, так и на государственном уровнях. Каждый год открываются новые банки, специализирующиеся на предоставлении услуг исламского финансирования. Также тради-



ционные банки часто начинают адаптироваться под исламскую модель. Глобальный финансовый кризис, начавшийся в 2008 г., подчеркнул структурные недостатки в мировой финансовой системе, стимулируя поиск альтернативных и безопасных способов обеспечения стабильности и надежности финансов. Многие страны, включая исламские, западные и азиатские, прибегли к исламскому банкингу для достижения этих целей и расширения доступа к финансовым услугам.

Однако локализация исламского банкинга предполагает соблюдение определенных требований и условий, особенно в части управления, основанного на шариатской системе контроля банковской деятельности. Это считается важным условием обеспечения качества, контроля и управления, включая соответствие международным стандартам (например, Базель 2, 3), рекомендациям (например, COSO) и принципам шариатских стандартов, таким как те, которые разрабатываются Организацией по бухгалтерскому учету и аудиту исламских финансовых институтов (AAOIFI) и Советом по исламским финансовым услугам (IFSB). В данной статье мы рассмотрим концепцию внутреннего шариатского контроля в банках, описав его компоненты, виды и правила практики в соответствии с последними обновлениями шариатских стандартов AAOIFI.

Внутренний контроль и его развитие.

Внутренний контроль представляет собой совокупность методов, средств и процедур, принятых руководством организации, экономического подразделения или банка с различными целями. Эти цели включают защиту активов и ресурсов, а также обеспечение следования всех аффилированных лиц установленной административной политике и планам, разработанным для достижения основных и дополнительных целей. Современное понимание системы внутреннего контроля не ограничивается только финансовым учетом. Оно также включает в себя аспекты административной и технической деятельности и направлено на повышение общей эффективности. Рассматривая эти элементы, можно отметить, что внутренний контроль в контексте его современного применения представляет собой систему контроля организационного плана и всех последующих методов и мер, принятых учреждением для защиты своих активов. Эта система также направ-

лена на проверку точности данных бухгалтерского учета, степени зависимости от них и повышение эффективности производства. Кроме того, она способствует соблюдению установленной административной политики. Таким образом, система внутреннего контроля имеет несколько целей, которые определяются основными принципами контроля.

Цели внутреннего контроля могут быть сформулированы следующим образом:

1. Защита активов и предотвращение случаев мошенничества и ошибок, а также обеспечение точности и полноты бухгалтерских записей.

2. Обеспечение эффективности и достаточности операций, проводимых отделами предприятия (учреждения) и его сотрудниками.

3. Соблюдение законов, постановлений, инструкций и политик, установленных администрацией, с целью достижения целей учреждения.

Однако здесь возникает вопрос: является ли концепция контроля с самого начала зрелой или она прошла несколько этапов развития, приобретая постепенно свои современные коннотации?

Можно утверждать, что концепция внутреннего контроля формировалась и эволюционировала вместе с увеличением масштаба проектов и административных функций, связанных с ними. Можно выделить три основных этапа, через которые прошла данная концепция [7: 85–116; 6: 327–381].

Этап первый. В период, когда доминировали индивидуальные проекты, а интересы владельцев проектов сосредотачивались на защите денежных средств, концепция внутреннего контроля ограничивалась набором мер, направленных на предотвращение кражи или растраты денег. Позднее эти меры были расширены и включали в себя защиту других активов, в частности товарных запасов.

Этап второй. С увеличением масштабов проектов и разнообразия их деятельности концепция внутреннего контроля развивалась, расширялся комплекс мер и процедур, направленных на обеспечение точности и чистоты бухгалтерских данных, зарегистрированных в бухгалтерских книгах и записях, а также на предотвращение ошибок и мошенничества.



Этап третий. С ростом интереса к эффективному использованию ресурсов, доступных предприятию, развивалась и концепция внутреннего контроля, включавшая в себя методы повышения эффективности производства в дополнение к сохранению активов в целом и обеспечению математической точности того, что ограничено бухгалтерскими книгами.

Американская Ассоциация дипломированных сертифицированных бухгалтеров (Association of Chartered Certified Accountants) предоставляет исчерпывающее определение внутреннего контроля в его широком смысле: это контроль, который охватывает организационный план и все средства и процедуры, связанные с ним, используемые в учреждении с целью защиты активов, обеспечение точности выбора бухгалтерских данных, фиксируемых в бухгалтерских книгах, и определение степени зависимости от них, а также достижение максимально возможной эффективности производства и поощрение соблюдения административной политики [3: 58–74; 4: 20–31]. Исходя из данного определения, внутренний контроль можно разделить на три основных направления:

1. Внутренний административный контроль. Он включает организационный план, все средства и процедуры, направленные на достижение двух целей: во-первых, предотвращение расточительности и ненужного расхода ресурсов, имеющихся на предприятии, с целью достижения максимальной эффективности производства; во-вторых, это обеспечение исполнения административной политики в соответствии с установленным планом, например, политики финансирования, производства, закупки и распределения, с учетом их влияния на достижение целей предприятия. Примерами методов внутреннего административного контроля являются: планирование бюджетов, установка стандартных затрат, анализ времени и движения, составление периодических отчетов о достаточности, методы контроля качества производства, а также программы обучения сотрудников и технических специалистов.

2. Бухгалтерский учет. Он включает организационный план и все средства и процедуры, направленные на обеспечение точности и правильности бухгалтерских данных, занесенных в бухгалтерские книги и записи, а также на установление степени доверия к ним. В рамках данного направления находятся все средства, обеспечивающие точность и правильность записи, классификации, анализа и представления данных бухгалтерского учета. Примерами

методов внутреннего бухгалтерского учета являются следующие: применение метода двойной записи при регистрации операций в бухгалтерских книгах, использование общих контрольных счетов (например, расчет общей суммы дебиторов, суммы кредиторов), ежемесячное составление пробных балансов, внедрение системы непрерывной инвентаризации, применение системы согласования с дебиторами и кредиторами и др.

3. Внутренний надзор. Он включает средства и процедуры, направленные на защиту активов предприятия от кражи, потери или незаконного использования. Среди основных методов внутреннего надзора следует выделить следующие: разделение обязанностей таким образом, чтобы одному сотруднику не поручался весь процесс от начала до конца; правильное распределение задач и обязанностей для того, чтобы каждая функция сотрудника проверялась другим сотрудником; ограничение времени пребывания сотрудника на одной должности; использование методов парного контроля, например, наличие двух ключей от каждого сейфа и двух подписей на выписываемых чеках; наличие системы безопасности на входе, будь то в магазине, на фабрике или выставочных площадках, принадлежащих предприятию [12: 64].

Из вышесказанного следует, что:

1. Внутренний контроль представляет собой комплексную систему, включающую административный контроль, бухгалтерский контроль и внутренний надзор.

2. Внутренний контроль не представляет собой отдельного независимого подразделения в физическом виде, а, скорее, набор средств и рабочих процедур, которым следуют специалисты на различных административных уровнях внутри учреждения.

3. Внутренний контроль не является самоцелью, он, скорее, служит средством достижения конкретных целей. Он направлен на повышение эффективности производства, поддержку прогресса в соответствии с разработанной административной политикой, обеспечение точности бухгалтерских данных и защиту активов предприятия от кражи, потери или неправомерного использования.

В завершении данной главы исследования можно отметить следующее:

1. Концепция внутреннего контроля в инвестиционных и финансовых учреждениях не возникла в зрелом виде с самого мо-

мента ее создания. Скорее всего, она развивалась постепенно, интегрируя аспекты организационной, бухгалтерской и административной политики учреждений.

2. Развитие концепции внутреннего контроля привело к возникновению трех его форм: внутренний административный контроль, бухгалтерский учет и внутренний надзор. Эти формы основаны на разделении труда, использовании двойных методов контроля и наличии эффективных процедур.

3. Внутренний контроль не является самоцелью, скорее он представляет собой эффективное средство обеспечения надлежащего функционирования учреждения и контроля над его деятельностью. Целью является улучшение деятельности и оценка ее результатов, предотвращение ошибок и совершенствование, что является одной из важнейших задач любого учреждения, банка или подразделения.

Компоненты и принципы системы внутреннего контроля

1. Основные компоненты системы внутреннего контроля.

Система внутреннего контроля включает в себя пять основных элементов [10: 117–127; 15: 59–62].

а) Контрольная среда.

Контрольная среда считается основой для других компонентов. В ее рамках ведется деятельность для создания эффективной системы контроля. Контрольная среда состоит из множества факторов, но все эти факторы зависят от позиции высшего руководства в отношении концепции и важности контроля, а также этических убеждений, связанных с концепцией контроля.

Таким образом, факторы, составляющие контроль, можно разделить на факторы, связанные непосредственно с управлением, и другие, связанные с организацией самого учреждения.

Связанные с управлением факторы выражаются в степени добросовестности сотрудников на разных административных уровнях; этических ценностях, преобладающих среди сотрудников и руководства; применяемых поведенческих стандартах и способах их реализации на практике, чтобы поощрять этическую деятельность и избегать неэтичного поведения; а также в философии управления при разработке стандартов поощрения этического поведения и производительности. Что касается факторов, составляющих контрольную среду и связанных с организацией самого

учреждения, то они проявляются в эффективной организационной структуре и степени определения полномочий и ответственности. Однако следует отметить, что одним из наиболее важных факторов, составляющих контрольную среду, является степень понимания руководством и сотрудниками учреждения этических ценностей, а также их честность [8: 89–98; 13: 207–221].

б) Оценка рисков.

Это выявление и анализ рисков, связанных с достижением целей предприятия, а также с определением возможности их возникновения и попытками снизить серьезность их последствий до приемлемых уровней. Далее будет представлено более подробное описание оценки рисков контроля.

в) Контрольные мероприятия.

Они представляют собой политику, процедуры и правила, обеспечивающие разумный уровень уверенности в отношении достижения целей внутреннего контроля и позволяющие эффективно управлять рисками. Эти действия относятся к операционному контролю, финансовой отчетности и надзору за соблюдением нормативных требований.

Действия по операционному контролю связаны с управлением и мониторингом деятельности учреждения, в то время как контрольные мероприятия по финансовой отчетности направлены на обеспечение ее надежности. Мероприятия по контролю соблюдения требований направлены на обеспечение соответствия законодательству и нормативным требованиям, применяемым в учреждении.

г) Информация и связь.

Данный компонент обеспечивает определение необходимой информации для достижения целей учреждения, доступ к ней, управление и передачу на различные административные уровни через открытые каналы связи. Эти каналы позволяют проводить аудит информации и подготовить финансовые отчеты.

д) Мониторинг.

Он связан с постоянным контролем и оценкой различных компонентов системы внутреннего контроля. Частота и объем оценки зависят от результатов постоянного контроля и рисков, связанных с системой внутреннего контроля.

Согласно отчету COSO (Committee of Sponsoring Organizations of the Treadway Commission), эти компоненты являются мерами, на

основе которых можно оценить эффективность системы внутреннего контроля. Они также включают практическое руководство по факторам, которые могут быть учтены при оценке эффективности системы внутреннего контроля в учреждении. Необходимо отметить, что руководство реализацией не включает исчерпывающий перечень всех этих факторов, служит лишь отправной точкой. Некоторые из этих факторов субъективны и требуют высокого уровня личной оценки [14: 8–11; 9: 22–29].

2. Важность системы внутреннего контроля.

Существование надежной системы внутреннего контроля на предприятии считается важным вопросом как для руководства объекта, так и для аудитора. Что касается руководства, мы считаем, что оно связано с системой внутреннего контроля по следующим причинам:

1) Большой размер предприятий, разнообразие их операций, а также их сложность делают невозможным для руководства личное ознакомление с различными аспектами деятельности и результатами работы. Следовательно, лица, ответственные за управление объектом, вынуждены полагаться на другие методы эффективного управления. Именно в отчетах, статистических данных и бухгалтерской отчетности руководство находит лучший способ планирования и контроля выполнения задач.

2) Рост ответственности и специализации, возложенных на администрацию предприятия, включая защиту активов от кражи, утраты или неправомерного использования, а также обеспечение точности бухгалтерских записей привели к делегированию части функций различным подразделениям, таким как департамент закупок, финансовый департамент и др.

3) Существование целого ряда государственных органов, таких как агентство по делам компаний, центральная аудиторская служба и министерство планирования, которым необходимы точные данные о деятельности предприятий, подтолкнуло администрацию уделять больше внимания системам внутреннего контроля. Это обеспечивает уверенность в выполнении обязательств перед указанными структурами с точки зрения точности предоставляемых данных [5: 169–187].

3. Принципы внутреннего контроля.

В зависимости от характера деятельности предприятия, его размера, типа, местоположения и страны, а также регулирующих

его деятельность законов процедуры внутреннего контроля могут различаться от одного учреждения к другому. Существует четыре основных принципа, представляющих собой основу внутреннего контроля на любом предприятии и основу его структуры [1: 19–24; 2: 84–85]. Эти принципы необходимы для того, чтобы можно было говорить о существовании внутреннего контроля.

1. Разделение функций.

Это один из наиболее эффективных принципов внутреннего контроля, который опирается на выполнение работы с применением метода распределения задач между более чем одним отделом или департаментом внутри предприятия, чтобы роли каждого из них дополняли друг друга. Это позволяет повысить качество работы и исключить ошибки и злоупотребления, которые могут возникнуть по естественным причинам или преднамеренно. Примером этого является продажа продукции отделом продаж, в то время как выполнение торговых операций и обновление записей осуществляется оперативным отделом.

2. Двойной контроль.

Он осуществляется двумя людьми или двумя и более департаментами при выполнении операций или соблюдении обязательств с разными полномочиями. Принцип двойного контроля может применяться во всех видах операций, поскольку способствует повышению качества продукции. Его важность особенно возрастает в операциях, связанных с финансовыми аспектами или ценными и важными приобретениями. Например, один сотрудник занимается перечислением денежных средств, другой проверяет и утверждает этот перевод, а третий проверяет операцию и удостоверяется в том, что она правильно зафиксирована в архиве.

3. Определение полномочий и ответственности.

Руководство предприятия устанавливает, документирует и разъясняет полномочия каждому сотруднику в соответствии с его должностным положением и практическим опытом посредством письменных процедур и инструкций. Это способствует плавному и эффективному ведению повседневной деятельности, предотвращая недопонимание или двусмысленность в полномочиях и обязанностях, а также снижая риски ошибок и злоупотреблений. Примером является создание внутреннего списка, в котором указаны лимиты полномочий для утверждения сумм финансирования клиентов или специальных цен и скидок для клиентов.



4. Постоянный и эффективный контроль.

Процедура контроля выполняет стратегическую задачу поддержания низкого уровня рисков за счет реализации программы непрерывного мониторинга. Она основывается на оценке рисков независимыми специалистами, использовании новых и эффективных процедур и систем, а также анализе и устранении причин выявленных ошибок.

Внутренний контроль на любом предприятии – это стратегическая проблема, которую подразделения предприятия могут ошибочно упускать из виду и игнорировать, но последствия этого очень серьезны и влияют на устойчивость роста и прямо или косвенно повышают стоимость продукта. Это должно приниматься во внимание каждым отделом перед составлением какого-либо стратегического плана или административного изменения [11: 4–5; 16: 36].

В завершении данной главы исследования можно отметить следующее:

1. Система внутреннего контроля состоит из нескольких компонентов: контрольная среда, оценка рисков, контрольные мероприятия, информация и коммуникация, а также последующие действия. В отчете COSO изложена общая структура стандартов внутреннего контроля, а детали оставлены на усмотрение стран и их финансовых учреждений.

2. Важность системы внутреннего контроля не ограничивается только учреждением, банком или предприятием, она включает в себя все, что с ними связано – от учреждений до аудиторов, клиентов или правительства.

3. Наиболее важными принципами внутреннего контроля в свете современных стандартов являются: разделение задач для обеспечения прозрачности, наличие двойного контроля, определение полномочий и ответственности, а также непрерывный и эффективный контроль. Посредством этих принципов учреждение гарантирует эффективность управления и рационализацию расходов, а также исправление ошибок и отклонений, которые могут повлиять на его репутацию, рентабельность, доходы и качество продукции.

Шариатский надзор в исламских банках представляет собой особую систему, которая возникла вместе с появлением таких банков. Он обусловлен требованиями управления, которые пред-

писывают соответствие их деятельности принципам и моральным ценностям шариата. Учитывая, что принципы и нормы шариата в области финансов, контрактов и коммерческих операций являются весьма строгими, международные институты исламских финансов настаивают на наличии внутреннего шариатского наблюдательного совета в каждом исламском банке. Из всего вышесказанного можно сделать следующие выводы:

1. Шариатская система надзора основана на принципе независимости членов наблюдательного совета от вмешательства исполнительного руководства и давления со стороны любого другого административного органа. Она основана на обязательности решений наблюдательного совета для руководства банка.

2. Процесс шариатского надзора за исламскими операциями и деятельностью банка проходит в три этапа: предварительный надзор, который предшествует финансовым операциям и проявляется в подготовке необходимых контрактов, соглашений и форм документов; одновременный надзор, который осуществляется во время осуществления этих операций и сопровождает их; и последующий надзор, который происходит после осуществления операций с целью их оценки.

3. Система шариатского надзора является инструментом, способствующим повышению доверия клиентов и инвесторов к исламским банкам. Она стимулирует клиентов к сотрудничеству с этими банками и поддерживает следование принципам исламского финансирования, включая запреты на начисление процентов (риба), на обман и запрещенную деятельность. Кроме того, система шариатского надзора укрепляет доверие к исламским банкам, поскольку обеспечивает принцип разделения прибыли, убытков и рисков.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Абдульфаттах ас-Сахн, Мухаммад ас-Сайид и др. Аль-Мураджа'а ат-ташгилия ва-р-ракаба ад-дахилия. Аль-Искандария: ад-Дар аль-джамии'а, 2008. (на арабском)
2. Мухаммад ат-Тихами ат-Тавахири. Аль-Мураджа'а ва-т-тадкик, аль-итар ан-назари ва-ль-мумараса ат-татбикия. Аль-Джазаир: Дизан аль-матбу'ат аль-джамии'ия, 2005. (на арабском)
3. Altamuro J., Beatty A. How does internal control regulation affect financial reporting? [Как регулирование внутреннего контроля



- влияет на финансовую отчетность?] // Journal of Accounting and Economics. 2010, February. (на английском)
4. Baker C.R., Cohanier B., Leo N.J. Breakdowns in internal controls in bank trading information systems: the case of the fraud Societe Generale [Сбои в системе внутреннего контроля в банковских торговых информационных системах: дело о мошенничестве Societe Generale] // International Journal of Accounting Information Systems. 2017. No. 26. (на английском)
 5. Birnberg J.G., Zhang Y. When betrayal aversion meets loss aversion: The effects of changes in economic conditions on internal control system choices [Когда неприятие предательства встречается с неприятием потерь: влияние изменений в экономических условиях на выбор системы внутреннего контроля] // Journal of Management Accounting Research. 2011. No. 23. (на английском)
 6. Brayer R.A. The History of Accounting and the Transition to Capitalism in England. Part two: Evidence [История бухгалтерского учета и переход к капитализму в Англии. Часть вторая: доказательства] // Accounting, Organizations and Society. 2000. Vol. 25. No. 4–5. (на английском)
 7. Burns D.C., Greenspan J.W., Hartwell C. The state of professionalism in internal auditing [Состояние профессионализма во внутреннем аудите] // The Accounting Historians Journal. 1994. No. 21 (2). (на английском)
 8. Chiu T., Wang T. The COSO framework in emerging technology environments: An effective in-class exercise on internal control [Структура COSO в новых технологических средах: эффективное занятие по внутреннему контролю в классе] // Journal of Emerging Technologies in Accounting. 2019. No. 16 (2). (на английском)
 9. D'Aquila J. COSO's internal control – Integrated framework [Внутренний контроль COSO – Интегрированная структура] // The CPA Journal. 2013, October. (на английском)
 10. Dickins D., Fay R.G. COSO 2013: Aligning internal controls and principles [COSO 2013: Согласование внутреннего контроля и принципов] // Issues in Accounting Education. 2017, August. (на английском)
 11. Kern A. Stability and Sustainability in Banking Reform: Are Environmental Risks Missing in Basel III? [Стабильность и устойчивость в банковской реформе: отсутствуют ли экологические риски в Базеле III?] Zurich: UNEP and Cambridge Institute for Sustainability Leadership, 2014. (на английском)

12. Rotter J. Some problems and misconceptions related to the construct of internal versus external control of reinforcement [Некоторые проблемы и заблуждения, связанные с построением внутреннего и внешнего контроля подкрепления] // *Journal of Consulting and Clinical Psychology*. 1975. (на английском)
13. Sanchez M.H., Brown K.F., Agoglia C.P. Consideration of control environment and fraud risk: A set of instructional exercises [Рассмотрение контрольной среды и риска мошенничества: набор учебных упражнений] // *Journal of Accounting Education*. 2007. No. 25 (4). (на английском)
14. Tidrick D.E. Improving governance and internal control: An interview with COSO chairman David L. Landsittel [Улучшение управления и внутреннего контроля: интервью с председателем COSO Дэвидом Л. Ландситтелем] // *The CPA Journal*. 2012, October. (на английском)
15. Vorhies J.B. Account reconciliation: An underappreciated control [Сверка счетов: недооцененный контроль] // *Journal of Accountancy*. 2006, September. (на английском)
16. White Paper on Green and Sustainable Banking [Белая книга по «зеленому» и устойчивому банковскому делу]. Hong Kong: Hong Kong Monetary Authority, 2020, June. (на английском)

REFERENCES

1. Abdulfattah al-Sahn, Muhammad al-Said and others. Al-Muraja'at-Tashgiliya wa-r-rakaba ad-Dakhiliyya. Al-Iskandariyah, 2008. (in Arabic)
2. Muhammad at-Tihami at-Tawahiri. Al-Muraja'at wa-t-tadqiq, al-itar an-nazari wa-l-mumarasa at-tatbikiya. Al-Jazair, 2005. (in Arabic)
3. Altamuro J., Beatty A. How does internal control regulation affect financial reporting? *Journal of Accounting and Economics*, 2010, February.
4. Baker C.R., Cohanier B., Leo N.J. Breakdowns in internal controls in bank trading information systems: the case of the fraud Societe Generale. *International Journal of Accounting Information Systems*, 2017, no. 26.
5. Birnberg J.G., Zhang Y. When betrayal aversion meets loss aversion: The effects of changes in economic conditions on internal control system choices. *Journal of Management Accounting Research*, 2011, no. 23.

6. Brayer R.A. The History of Accounting and the Transition to Capitalism in England. Part two: Evidence. *Accounting, Organizations and Society*, 2000, vol. 25, no. 4–5.
7. Burns D.C., Greenspan J.W., Hartwell C. The state of professionalism in internal auditing. *The Accounting Historians Journal*, 1994, no. 21 (2).
8. Chiu T., Wang T. The COSO framework in emerging technology environments: An effective in-class exercise on internal control. *Journal of Emerging Technologies in Accounting*, 2019, no. 16 (2).
9. D’Aquila J. COSO’s internal control – Integrated framework. *The CPA Journal*, 2013, October.
10. Dickins D., Fay R.G. COSO 2013: Aligning internal controls and principles. *Issues in Accounting Education*, 2017, August.
11. Kern A. Stability and Sustainability in Banking Reform: Are Environmental Risks Missing in Basel III? Zurich, 2014.
12. Rotter J. Some problems and misconceptions related to the construct of internal versus external control of reinforcement. *Journal of Consulting and Clinical Psychology*, 1975.
13. Sanchez M.H., Brown K.F., Agoglia C.P. Consideration of control environment and fraud risk: A set of instructional exercises. *Journal of Accounting Education*, 2007, no. 25 (4).
14. Tidrick D.E. Improving governance and internal control: An interview with COSO chairman David L. Landsittel. *The CPA Journal*, 2012, October.
15. Vorhies J.B. Account reconciliation: An underappreciated control. *Journal of Accountancy*, 2006, September.
16. White Paper on Green and Sustainable Banking. Hong Kong: Hong Kong Monetary Authority, 2020, June.

Сведения об авторе: Сенуси Абдеррахман Бен Мааммар – доктор исторических наук, профессор Алжирского государственного университета; г. Алжир, Алжирская Народная Демократическая Республика; aassanou@gmail.com.

About the Author: Abderrahman Bin Maammar Senouci – Doctor Sc. (History), professor, Algerian State University; Algeria, People’s Democratic Republic of Algeria; aassanou@gmail.com.

**ФОРМИРОВАНИЕ ДУХОВНО-НРАВСТВЕННЫХ
И КУЛЬТУРНЫХ ЦЕННОСТЕЙ СКВОЗЬ ПРИЗМУ
ТРУДА «ХАЗИНАТ АЛ-УЛЯМА ВА ЗИНАТ АЛ-ФУКАХА»
МУХАММАДА АЛ-БУЛГАРИ**

М.Р. Тимуршин

*Казанский (Приволжский) федеральный университет
Казань, Российская Федерация
atb-999@mail.ru*

Труд «Хазинат ал-уляма ва зинат ал-фукаха» (Сокровищница ученых и украшение правоведов) золотоордынского богослова XIV в. Мухаммада ал-Булгари ранее не изучался и не переводился на русский язык. В нем содержатся исторические факты, географические заметки, религиозные наставления золотоордынского периода истории. Статья посвящена современному прочтению рукописи в контексте духовно-нравственных и культурных ценностей общества.

Ключевые слова: Мухаммад ал-Булгари, ислам, рукопись, традиции, этика, мораль, культура поведения, духовно-нравственные и культурные ценности

Для цитирования: Тимуршин М.Р. Формирование духовно-нравственных и культурных ценностей сквозь призму труда «Хазинат ал-уляма ва зинат ал-фукаха» Мухаммада ал-Булгари // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 40–45.



**FORMATION OF SPIRITUAL, MORAL AND CULTURAL
VALUES THROUGH THE PRESS OF THE LABOR
“KHAZINAT AL-ULYAMA WA ZINAT AL-FUQAHA”
BY MUHAMMAD AL-BULGARI**

M.R. Timurshin
Kazan Federal University
Kazan, Russian Federation
atb-999@mail.ru

The book “Hazinat al-ulama wa zinat al-fuqaha” (Treasury of scholars and decoration of jurists) by the 14th century Golden Horde theologian Muhammad al-Bulgari has not been studied or translated into Russian before. It contains historical facts, geographical notes, and religious instructions from the Golden Horde period of history. The article is devoted to the modern reading of the manuscript in the context of the spiritual, moral and cultural values of society.

Key words: Muhammad al-Bulgari, Islam, manuscript, traditions, ethics, morality, culture of behavior, spiritual, moral and cultural values

For citation: Timurshin M.R. Formation of spiritual, moral and cultural values through the prism of the work “Khazinat al-ulama wa zinat al-fuqaha” by Muhammad al-Bulgari // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 40–45.

Духовно-нравственные ценности человека – это те идеалы, жизненные ориентиры, эталоны человеческого поведения, которые направляют человека в жизни, служат основой его деятельности и поведения. От того, насколько нравственно развит человек, какие приоритеты и цели он ставит перед собой, зависит благополучное развитие как общества, в котором он живет, так и государства в целом. С момента формирования нашего государства основой нравственности в нем была и остается вера.

Любая религия, будь то ислам, христианство или буддизм, имеют в своей основе общие для всех конфессий моральные принципы. Своды религиозных законов и заповедей, такие как не убей,

не укради, не обмани, отражены и в светских законах. Взгляды, мироощущение, дела и поступки человека связаны также с конкретной исторической эпохой [3: 101].

После распада СССР на территории бывших союзных республик началось религиозное возрождение, в том числе стал распространяться ислам. Однако прискорбно, что этот процесс привел и к росту радикализма в религиозной среде. В этих условиях возрастает актуальность популяризации трудов классиков наиболее распространенного в Поволжье ханафитского мазхаба. Необходимо всеми методами демонстрировать привлекательность нашего духовного наследия и его превосходство над радикальными направлениями. Изучение рукописного наследия одного из ученых ханафитского мазхаба золотоордынского периода XIV в. Мухаммада ал-Булгари, в частности его труда «Хазинат ал-уляма ва зинат ал-фукаха», актуально в этом плане [1: 182].

Мухаммад ал-Булгари, о жизни которого сохранилось мало сведений, умер в 821 г. х. (1418 г.). Как видно из его нисбы «Булгари», он относил себя к болгарам, жившим на территории между Волгой и Камой. Ал-Булгари был последователем учения Абу Ханифы. Труд «Хазинат ал-улама ва зинат ал-фукаха» является книгой наставлений и проповедей, содержащей хадисы и предания [2: 132].

Мухаммад ал-Булгари пишет о себе, используя выражение «аль-абд» (раб), и обращается к читателям в форме «Йа ихвани» (братья мои).

Араб.:

في بيان فضل التسمية ما جاء فيه من الأخبار والروايات والآيات والحكايات، قال العبد رضي الله عنه....

Перевод: «Объясняя достоинство именованя того, что пришло в нем из вестей, легенд, аятов (стихов Корана) и рассказов, сказал раб, да будет доволен им Всевышний...».

Через любовь к Всевышнему прививаются уважение к родителям, почитание старших, дружба, взаимопомощь, любовь к труду, гостеприимство, в первую очередь по отношению к старшему поколению, которое является хранителем традиций. В Коране содержатся призывы почитать родителей: «И решил твой Господь, чтобы вы не поклонялись никому, кроме Него, и к родителям – благодеяние. Если достигнет у тебя старости один из них или оба, то не говори им – тьфу! И не кричи на них,



а говори им слово благородное» (Коран, сура «Ночной перенос», аят 23).

Именно любовь к Всевышнему как основа религиозного мировоззрения пронизывает весь труд ученого. Достоинства основополагающих исламских принципов приводятся в аятах и хадисах, а ценность и значимость этих знаний в повседневной жизни описаны в следующей части трактата:

Араб.:

... قال لدين من مسند أنس بن مالك رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الأشجار أقلاما، والبحار، مدادا، واجتمعت الجن والإنس والملائكة كتابا وكتبوا معنى بسم الله الرحمن الرحيم ألفا، ألفا سنة ما قدروا على كتابة عشر عشيره...

Перевод: «...передает от авторитетного источника Анас ибн Малика, да будет доволен им Аллах: “Пророк да благословит его Аллах сказал: “Если бы все деревья стали перьями, все моря и океаны – чернилами, и все люди, джинны и ангелы собрались бы и стали писать смысл выражения “Бисмиллях”, и за тысячу лет они не смогли бы написать десятую часть смысла “Бисмиллях”».

В своей рукописи Мухаммад ал-Булгари демонстрирует любовь к Всевышнему, используя следующие выражения:

Араб.:

إن الرحمان عند نزع الأنفاس أن الرحيم عند الميزان والقسطاس بسم الله كلمة الحمد والثناء والعزة والبهاء والنور والضياء والجود والسناء والمنة والعطاء....

Перевод: «Воистину, Всевышний милосерден к рабу, когда душа его отходит в мир иной и милостив к ней в день ее суда. Выражение “Бисмиллях” включает в себе хвалу Всевышнего, Его величие и красоту, Его сияния и свет, Его щедрость и милость».

Среди духовно-нравственных ценностей Мухаммад ал-Булгари особо выделяет милосердие и великодушие, умение прощать: «Всевышний милосерден в прощении грехов, добр в пропитании как праведникам, так и нечестивцам и милостив к верующим, в частности». Ал-Булгари демонстрирует ценность этих качеств в повседневной жизни. Искренность (ихлас), доброта, терпимость, преданность и любовь к Отечеству, к народу, великодушие – именно этими чертами характера должен обладать любой человек.

Одним из механизмов эффективного формирования духовно-нравственных и культурных ценностей народов России являются знания, основанные на вере, религиозных догмах, содержащих в себе большой нравственный потенциал. Механизмом формирования нравственных ценностей, морали, этики поведения

в обществе могут быть описания примеров осмысления богоугодных деяний, повышение уровня нравственности, исправление возможных ошибок и прегрешений, искреннее покаяние.

Мухаммад ал-Булгари писал: «У них (нечестивых) есть милость, которой они не заслуживают. Аллах, милосердный, любит Своих рабов, обеспечивает средствами к существованию, откуда они и не ожидают. Оберегает их от бед и несчастий, которых они и не ждут. Прощает им грехи, если они покаются». Покаяние (тауба) прямо или косвенно служит одним из механизмов укрепления традиций, ведь осознание плохого поступка – это путь к раскаянию.

Убеждения Мухаммада ал-Булгари связаны с исламом и духовно-нравственными и культурными ценностями. Его рукопись носит назидательный характер, учит основам веры через любовь и милосердие.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Абдеев А.А. Возрождение трудов классиков ханафитского мазхаба в контексте духовного просвещения мусульманской молодежи: на примере исследования труда «Халаби кабир» // Материалы II Международного форума «Богословское наследие мусульман России»: II том: сборник научных докладов конференций, г. Болгар, 25–30 октября 2020. Казань: ИД «МеДДок», 2021. С. 180–184.
2. Унсал А. Рукопись Мухаммеда ал-Булгари «Хизинетуль-улема ва зинетуль-фукаха» (Клад ученых и украшение исламских правоведов) // Гасырлар авазы – Эхо веков. 2007. №1. С. 132–136.
3. Хубиева З.А. Духовно-нравственные ценности и их влияние на формирование современной личности: дисс. ... канд. филос. наук. Ставрополь, 2006. 144 с.

REFERENCES

1. Abdeev A.A. Vozrozhdenie trudov klassikov khanafitskogo mazhaba v kontekste dukhovnogo prosveshcheniya musul'manskoy molodezhi: na primere issledovaniya truda «Khalabi kabir» [Revival of the works of the classics of the Hanafi madhhab in the context of spiritual education of Muslim youth: using the example of the study of the work “Halabi Kabir”]. *Materialy II Mezhdunarodnogo foruma*

«Bogoslovskoe nasledie musul'man Rossii»: II tom: sbornik nauchnykh dokladov konferentsiy, Bolgar, 25–30 oktyabrya 2020. Kazan, 2021, pp. 180–184. (in Russian)

2. Unsal A. Rukopis' Mukhammeda al-Bulgari "Khizinetul'-ulema va zinetul'-fukakha" (Klad uchenykh i ukrashenie islamskikh pravovedov) [The manuscript of Muhammad al-Bulgari "Khizinetul'-ulema wa zinetul-fuqaha" (Treasure of scholars and decoration of Islamic jurists)]. *Gasyrlar avazy – Echo of Centuries*, 2007, no. 1, pp. 132–136. (in Russian)
3. Khubieva Z.A. Dukhovno-nravstvennye tsennosti i ikh vliyanie na formirovanie sovremennoy lichnosti [Spiritual and moral values and their influence on the formation of a modern personality]: dissertation Cand. Sc. (Philosophy). Stavropol, 2006, 144 p. (in Russian)

Сведения об авторе: Тимуршин Марат Ринатович – аспирант Казанского (Приволжского) федерального университета; г. Казань, Российская Федерация; atb-999@mail.ru.

About the Author: Timurshin Marat Rinatovich – graduate student of Kazan Federal University; Kazan, Russian Federation; atb-999@mail.ru.

© Тимуршин М.Р., 2024

УДК 297

К ВОПРОСУ О МУСУЛЬМАНСКОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ (ПО МАТЕРИАЛАМ КНИГИ Ш. МАРДЖАНИ «МУКАДДИМА КИТАБ ВАФИЯТ АЛ-АСЛАФ ВА ТАХИЯТ АЛ-АХЛАФ»)

Р.Г. Хуснутдинов

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

husnutdin73@mail.ru

Статья посвящена изучению отношения Ш. Марджани к вопросу мусульманской идентичности на основе отрывков из книги «Мукаддима китаб вафият ал-аслаф ва тахият ал-ахлаф» (Введение к книге «Подробное о предшественниках и приветствие потомкам»).

Ключевые слова: Шигабутдин Марджани, ислам, идентичность

Для цитирования: Хуснутдинов Р.Г. К вопросу о мусульманской идентичности (по материалам книги Ш. Марджани «Мукаддима китаб вафият ал-аслаф ва тахият ал-ахлаф») // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 46–49.

TO THE QUESTION OF MUSLIM IDENTITY (BY THE MATERIALS OF THE BOOK OF SH. MARJANI “MUKADDIMA KITAB VAFIYAT AL-ASLAF VA TAHIYAT AL-AHLAF”)

R.G. Khusnutdinov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

husnutdin73@mail.ru

The article is devoted to the study of the relationship of Sh. Marjani on the issue of Muslim identity based on excerpts from the book “Muqaddima kitab wafiyat al-aslaf wa tahiyat al-ahlaf” (Introduction to the book “Detailed information about predecessors and greetings to descendants”).



Key words: Shigabutdin Mardjani, Islam, identity

For citation: Khusnutdinov R.G. To the question of muslim identity (by the materials of the book of Sh. Marjani “Mukaddima kitab vafiyat al-aslaf va tahiyat al-ahlaf”) // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 46–49.

Идентичности мусульманского общества – одна из тех актуальных тем, что волнуют общество и исламских ученых. Видный татарский ученый Шигабутдин Марджани (1818–1889) также не обошел эту тему стороной. Его труд «Вафийат ал-аслаф ва тахият ал-ахлаф» («Подробное о предшественниках и приветствие потомкам») написан на арабском языке и состоит из двух частей: из изданной в 1883 г. «Мукаддима китаб вафийат ал-аслаф ва тахият ал-ахлаф» (Введение к книге «Подробное о предшественниках и приветствие потомкам») [2; 3] и из неизданной рукописной части, состоящей из 6 томов, единственный список которой хранится в Научной библиотеке им. Н.И. Лобачевского Казанского (Приволжского) федерального университета. На основании отрывков из произведения, обозначенных заголовком «фаида» (польза) рассмотрим позицию Ш. Марджани к вопросу идентичности мусульман.

Ш. Марджани обозначает основные правила комфортного сосуществования разных наций: «Знай, является важной обязанностью каждого народа, находящегося под чужим покровительством, изучение трех вещей: языка тех, под чьим покровительством он находится, письма, а также законов, которые они установили для управления государством. Так как кто изучит язык какого-либо народа, защитится от их вреда, а письмо – неотъемлемая часть его изучения» [2: 390]. Ш. Марджани указывает на пути сохранения идентичности: «А также необходимо избегать трех вещей: заменить свой язык на чужой, облачаться в их отличительные одежды и обольщаться их религией. Для этого необходимо одеваться в национальные одежды, хранить свой язык и проявлять стойкость в истинной религии» [2]. Далее он поясняет: «Мудрость – это то, что ищет верующий, где бы ни нашел ее, он вправе ею воспользоваться. За знаниями едут даже в Китай. На вышесказанное есть шариатские тексты и разъяснения. Ведь изучение чего-либо не означает замещения. Как сказал Пророк Мухаммад, да благосло-

вит Его Аллах и приветствует, Адийу ибн Хатиму: “Я более осведомлен твоей религией, чем ты сам”, два или более раз» [2; 4: 445].

Ш. Марджани считает, что связующим звеном между человеком и религией является родной язык: «При постоянной речи на другом языке неизбежно пострадает родной язык, сотрется идентичность, а также скроются религиозные знания, так как каждый народ, по обыкновению, изучает религиозные обязанности на родном языке. Если же произойдет замена так, что станет преобладать другой язык и установится языковой барьер, окажутся религиозные положения и законы скрыты и перестанут быть общеизвестны» [2]. В качестве доказательств богослов приводит хадисы: «Передается в хадисе: “Пусть не переселят вас бедуины в названии молитвы ал-‘Иша, поистине она в книге Аллаха ал-‘Иша”» [4]; «Кто хорошо знает арабский язык, пусть не говорит на персидском» [1: 98].

Ш. Марджани также поясняет вопрос, связанный с одеждой: «Одеваясь в непривычную одежду, которой отличаются другие народы, тем самым он отстраняется от своего народа и стирается в другом. Как передано от Пророка, да благословит Его Аллах и приветствует, “кто уподобился какому-либо народу, тот из них”» [1: 98; 2: 390].

Ш. Марджани пытается найти компромисс между ассимиляцией и непричастностью, но основной посыл сосредоточен на сохранении идентичности. Выделяя три ее аспекта (родной язык, религию и национальную одежду), Ш. Марджани делает акцент именно на религиозную составляющую идентичности.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Ал-Хаким Мухаммад ибн ‘Абд Аллах. Ал-мустадрак ‘аля ас-сахихайн: в 4 т. Т. 4. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-‘илмийа, 1990. (на арабском)
2. Марджани Ш. Мукаддима. Казань, 1883.
3. Марджани Ш. Мукаддима. Казань: Издательство Казанского университета, 2019.
4. Муслим ибн ал-Хаджадж. Сахих Муслим: в 5 т. Т. 1. Бейрут: Дар ихья ал-кутуб ал-арабийя, 2009. (на арабском)

REFERENCES

1. Al-Hakim Muhammad ibn ‘Abd Allah. Al-mustadrak ‘ala as-sahikhayn: In 4 volumes. Vol. 4. Beirut, 1990. (in Arabic)
2. Marjani Sh. Muqaddima. Kazan, 1883. (in Russian)
3. Marjani Sh. Muqaddima. Kazan, 2019. (in Russian)
4. Muslim ibn al-Hajjaj. Sahih Muslim: In 5 volumes. Vol. 1. Beirut, 2009. (in Arabic)

Сведения об авторе: Хуснутдинов Рамиль Галимзянович – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; husnutdin73@mail.ru.

About the Author: Khusnutdinov Ramil Galimzyanovich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; husnutdin73@mail.ru.

© Хуснутдинов Р. Г., 2024

ИСЛАМСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

العلوم الإسلامية

УДК 297

КОНЦЕПЦИЯ «АЛЬ-ИСТИХСАН» И ОБЪЯСНЕНИЕ ЕЕ ОШИБОЧНОГО ПОНИМАНИЯ ОППОНЕНТАМИ

М.М. Икромов

*Болгарская исламская академия
Болгар, Российская Федерация
m.icromow@yandex.ru*

Согласно ханафитской правовой школе истихсан относится к методу рассуждения, основанному на аналогии. Этот метод используется для вынесения правовых решений исходя из существующих прецедентов. Однако другие исламские группы неверно толкуют этот термин как означающий «то, чего желает сердце». Несмотря на различия в терминологии все исламские группы используют методологию истихлах. Автор приводит определение термина истихсан, рассуждает о понимании термина различными исламскими группами, сравнивает понятия истихсан и истислах.

Ключевые слова: фикх, усуль аль-фикх, ислам, ханафитский мазхаб, шафиитский мазхаб

Для цитирования: Икромов М.М. Концепция «аль-истихсан» и объяснение ее ошибочного понимания оппонентами // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 51–57.

THE CONCEPT OF “AL-ISTIKHSAN” AND EXPLANATION OF ITS ERRONEOUS UNDERSTANDING BY OPPONENTS

M.M. Ikromov

*Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
m.icromow@yandex.ru*

According to the Hanafi school of law, istihsan refers to a method of reasoning based on analogy. This method is used to

make legal decisions based on existing precedents. However, other Islamic groups misinterpret the term as meaning “what the heart desires”. Despite differences in terminology, all Islamic groups use the *istikhsan* methodology. The author gives a definition of the term *istikhsan*, discusses the understanding of the term by various Islamic groups, compares the concepts of *istikhsan* and *istislah*.

Key words: *fiqh*, *usul al-fiqh*, Islam, *hanafi madhhab*, *shafi'i madhhab*

For citation: Ikromow M.M. The concept of “*al-istikhsan*” and explanation of its erroneous understanding by opponents // *Bulletin of the Bolgar Islamic Academy*, 2024, no. 2 (6), pp. 51–57.

На заре ислама существовало несколько причин, факторов и обстоятельств, которые приводили к расхождениям во мнениях между учеными по определенным вопросам. Эти разногласия провоцировали споры и недоразумения, что приводило к враждебности между учеными. Одной из таких проблем была концепция *истихсана*, которая подразумевает вынесение решений по шариату ханафитскими учеными на основе личных предпочтений. Претензии, выдвигаемые их критиками, основаны на неверных представлениях об истинном значении *истихсана* и его роли в правовой теории ханафитов.

В арабском языке слово «*истихсан*» имеет значение «одобрение». В контексте исламского права оно приобретает два основных значения:

– в узком смысле: отступление от одной аналогии (*кияс*) к другой, более сильной.

– в широком смысле: отступление от аналогии к скрытой аналогии или к исключению из общего правила в силу какой-либо причины [2].

Основные определения *истихсана*:

1. Инструмент для корректировки аналогии. *Истикhsан* является методом, позволяющим юристам (*муджтахидам*) оспаривать или корректировать решения, выведенные по аналогии (*кияс*).
2. Переход к скрытой аналогии. Фокусировка на возможности использовать *истихсан* для применения менее очевидных, но более целесообразных решений вместо явной аналогии.

Если бы определение истихсана было таким, как его сформулировал Ибн Хазм, то есть стремлением души к чему-либо, то споры вокруг этой темы были бы неуместны. Однако ни один факих не высказывал такого понимания истихсана. Среди сторонников кияса нет тех, кто бы не практиковал истихсан в том смысле, который вкладывают в этот термин ханафиты. Однако формат статьи не позволяет нам раскрыть все детали того, как разные факихи практиковали истихсан. Что касается имама Шафии, то его мнение о недействительности истихсана можно объяснить опiskeй. Его доводы против истихсана справедливы и для кияса, законность которого он признавал до своих слов об истихсане. Но оба источника – и кияс, и истихсан – законны. Ни один из них не был отвергнут в том смысле, который вкладывают в них их сторонники. Разногласия у людей кияса в отношении истихсана лишь словесные. Для разъяснения этого вопроса мы хотим привести некоторые слова Абу Бакра ар-Рази из работы «Аль Фусуль». Эта книга содержит самое лучшее и подробное изложение темы истихсана из того, что нам известно. В разделе об истихсане Абу Бакр ар-Рази пишет: «Все, что говорят наши ученые на основе истихсана, основано на доводах, а не на страстях. Разные доказательства законности истихсана находятся в книгах, которые основаны на толкованиях книг наших ученых» [1]. Те, кто спорят о законности истихасана, спорят либо о самом слове, либо о его смысле. Если они спорят о самом слове, то это приемлемо. Если спор о смысле, то оппонент не примет смысл, кроме как на основе довода. Смыслы слова истихсан, которые мы упомянем, будут сопровождаться доводами на его достоверность и законность.

Слово истихсан включает в себя два основных смысла:

1. Совершение иджтихада и суждение в определении некоторых мер исчисления. Например, размер подарка разведенной женщине. Сказал Всевышний Аллах: «Одарите их разумным образом, и пусть богатый поступит по мере своих возможностей, а бедный – по мере своих. Такова обязанность творящих добро» (Коран, сура 2, аят 236) [3]. Размер подарка связан с бедностью или богатством мужчины, но размер для каждого не установлен, кроме как через размышление и суждение. К этому же виду относится обеспечение жен. Сказал Всевышний Аллах: «А тот, у кого родился ребенок, должен обеспечивать питание и одежду матери на разумных условиях» (Коран, сура 2, аят 233) [3]. И нет никакого дру-

гого способа для определения этого, кроме как через иджтихад. Также сказал Всевышний Аллах: «Если кто-нибудь из вас убьет ее (скотину) преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил. Выносят решение о ней (о жертвенной скотине) двое справедливых мужей из вас, и эта жертва должна достичь Каабы. Или же для искупления этого следует накормить бедняков или соблюсти равноценный пост» (Коран, сура 5, аят 95) [3]. Это может означать либо стоимость, либо схожее по размеру животное. У факихов в этом вопросе есть разногласия, в обоих случаях решение принимается на основе суждения двух справедливых людей. Ханафитские ученые этот вид иджтихада называли истихсаном. Между факихами нет разногласий в дозволенности этого значения, и никто из них не может высказать какое-то иное мнение в этом вопросе.

2. Оставление кияса в пользу того, что более предпочтительно. Например, какой-то вопрос находится между двумя основами, которые одновременно подходят для него, но необходимо выбрать одну из этих основ на основе довода, указывающего на это. Ученые называли это истихсаном. Потому что если бы у этого вопроса не было бы сходства со второй основой, то его следовало бы сразу отнести к первой. Самые глубокие и сложные вопросы фикха – это вопросы, относящиеся к этому виду истихсана, потому что необходимо установить одну основу, оставив другую для суждения, размышления и обдумывания. Например, мужчина, который хочет развод, сказал своей жене: «Когда у тебя у тебя начнется хайд, ты разведена», она ответила: «Мой хайд начался». В данном случае кияс указывает на то, что ее слова о начале хайда не действительны, кроме как при наличии довода или подтверждения мужа, что означает недействительность развода. Но ханафитские правоведы совершили в этом вопросе истихсан, согласно которому развод состоялся. Нельзя опираться на слова женщины для установления факта развода без приведения доказательств, например, если муж говорит жене: «Если ты войдешь в этот дом, то ты разведена или если ты заговоришь с тем человеком, то ты разведена». Если жена скажет после этой клятвы мужа: «Я зашла в этот дом», либо: «Я заговорила с тем человеком», и муж ей не поверил, то на ее слова не опираются, и развод не происходит, пока не будет доказательств с ее стороны, либо подтверждения мужа. Кияс этой основы в том, что на слова женщины о начале ее хайда, который ее муж сделал

условием развода, не опираются. Есть также вторая основа, которая помешала отнести этот вопрос к первой основе, а именно слова Всевышнего: «Не позволительно им скрывать то, что сотворил Аллах в их утробах» (Коран, сура 2, аят 228). Толкователи Корана считают, что речь идет о хайде и беременности [3]. Предшествующий аят становится основой в принятии слов женщины, которая скажет: «У меня начался хайд», и будет запретом вступать с ней в половую близость в этом состоянии. То же самое, если она будет в выжидании идды, и скажет, что идда закончилась, то ее слова в этом вопросе будут приняты, и у мужа исчезнет возможность ее вернуть из-за окончания супружеской связи между ними. Это из-за того, что окончание идды через окончание хайда относится исключительно к женщине, и об этом нельзя узнать, кроме как от нее. И на основе этого, если муж скажет: «Когда начнется у тебя хайд, то ты разведена», а она затем скажет: «Мой хайд начался», то будут опираться на ее слова о факте развода, также и на ее слова об окончании идды, даже при отрицании мужа, потому что это то, что относится только к ней. Но ее слова о начале хайда не будут приняты, если с этим будет связан развод другой жены, потому что ее слова являются доказательством только в вещах, касающихся только ее и никого другого. Подобно тому, что если муж скажет: «Она сообщила мне об окончании своей идды, и я хочу жениться на ее сестре», то он имеет на это право, и ее слова о том, что у нее все еще продолжается идда, не будут приниматься, если это будет касаться другого человека, а если это касается ее, то идда будет считаться незаконченной, и обязанность мужа обеспечивать жену не снимется. Слова жены: «Мой хайд начался» имеют два хукма:

1. То, что относится только к ней и связано только с ней, а это ее развод, окончание ее идды и все, что с этим связано. И ее слова будут доводом в этих вопросах.

2. Развод другой женщины. В этом вопросе ее слова подобны свидетельству, как ее сообщение о вхождении в дом, либо разговор с каким-либо человеком, если с этим будет связан развод.

Исходя из вышеперечисленных доводов становится очевидно, что истихсан не может быть отвергнут ни одним из ученых, так как истихсан – это совершение иджитихада и суждение в определении некоторых мер исчисления, которые оставлены на личное

суждение и мнение. Ханафитские ученые этот вид иджитхада называли истихсаном.

Ученые из числа шафиитов предпочли не обозначать определенной терминологией процесс иджитхада в первостепенном выборе, который находится между двух или более основ, пришедших из Корана и Сунны. Они решили отнести такой процесс к ответвлениям кияса, обозначив это термином истислах, который означает общественные интересы.

Общественные интересы рассматриваются в шариате как одна из основ права. Факихи различных школ применяют для обозначения этого понятия различные арабские термины. Ханафиты называют его истихсан, что означает справедливое предпочтение, ведущее к правильному решению. Шафииты предпочитают называть истислах, что означает стремление к пользе.

Рассмотрим несколько хукмов, выведенных на основе истислаха или на общественных интересах:

1. Байу аль-вафа, или продажа с возможностью последующего выкупа. Этот вид залога был разрешен ввиду потребности в таких сделках с точки зрения общественного благосостояния.

2. Одежда женщины. Некоторые части тела женщины не дозволено видеть мужчинам кроме мужа. Но в случае необходимости врачу может быть разрешено обследовать женщину и поставить диагноз для спасения ее жизни.

3. Развод, данный во время смертельной болезни, даже если это неотменимый талак, не лишает разведенную жену ее доли в наследстве. Это развод с целью уклонения (талак аль-фар).

4. Наказание хадд в виде отсечения руки за кражу не применяется в период голода, когда нет пищи и приходится воровать, даже при наличии свидетелей.

5. Употребление в пищу мяса животного, которое не было зарезано согласно исламскому ритуалу (забиха), разрешено в том случае, когда нет другой дозволенной пищи.

6. Уничтожение дозволенной пищи без какой-либо особой причины не разрешается.

7. Второй призыв азана к пятничной молитве не практиковался во времена Пророка и двух Праведных халифов. Сайидна Усман бин Аффан, третий халиф, ввел его как напоминание для общественного блага.

Большинство этих правил соответствует истихсану согласно ханафитам или киясу (истислаху) согласно шафиитам. Ученые правоведы приводят еще множество примеров, когда один вопрос связан с двумя основами. Они приводят различные примеры, которые так или иначе связаны со вторым видом истихсана, а именно ограничением хукма при наличии причин для этого.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Аль Джасос А. Аль Фусуль фи Аль Усуль. Кувейт: Кувейтское министерство вукуфов, 1994. 384 с. (на арабском)
2. Боголюбов А.С. Ал-истислах // Ислам: энциклопедический словарь / Отв. ред. С.М. Прозоров. М.: Наука, ГРВЛ, 1991. С. 115–116.
3. Крачковский И. Коран. М.: Феникс, 2017. 673 с.

REFERENCES

1. Al Jasos A. Al Fusul fi Al Usul. Kuwait, 1994, 384 p. (In Arabic)
2. Bogolyubov A.S. Al-istislah // Islam: entsiklopedicheskiy slovar' [Islam: encyclopedic dictionary] / Ed. S.M. Prozorov. M., 1991, pp. 115–116. (In Russian)
3. Krachkovsky I. Koran. Moscow, 2017, 673 p. (In Russian)

Сведения об авторе: Икромов Мухаммад Муродович – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; m.icromow@yandex.ru.

About the Author: Ikromov Mukhammad Murodovich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; m.icromow@yandex.ru.

© Икромов М.М., 2024

التقليد في أصول الدين عند الإمام القرطبي

كاتيف أليسخان بن مصطفى
الأكاديمية بلغار الإسلامية
بلغار، الإتحاد الروسي
cotievec99@gmail.com

يلفت هذا المقال الانتباه إلى أهمية خروج المسلم من التقليد في أصول الدين. ويبين سبب وجوبه. يلفت هذا المقال الانتباه إلى رأي العلامة الشهير الإمام القرطبي، وآرائه في ثلاث مسائل: الإيمان الأعمى في أصول الدين، ومكانة المقلد أمام الله، وما هو أول الواجب. تم أيضًا سرد وجهات النظر المختلفة حول هذه القضايا وتم توضيح وجهة النظر المفضلة. **الكلمات المفتاحية:** الإيمان الأعمى، المعرفة، أساسيات الدين، الإيمان، عدم الإيمان، العقيدة

للاستشهاد: كاتيف أليسخان بن مصطفى. التقليد في أصول الدين عند الإمام القرطبي || صحيفة أكاديمية بلغار الإسلامية. 2024. رقم 2 (6).

ПОЗИЦИЯ ИМАМА АЛЬ-КУРТУБИ ОТНОСИТЕЛЬНО СЛЕПОЙ ВЕРЫ В ОСНОВАХ РЕЛИГИИ

A.M. Kotiev

Болгарская исламская академия
Болгар, Российская Федерация
cotievec99@gmail.com

Статья посвящена важности отхода от позиции слепого следования в вопросах основ ислама. Автор обращается к мнению имама аль-Куртуби в вопросах: слепая вера в основы религии, положение слепо верующего перед Богом, первая шариатская обязанность. Перечисляются разные точки зрения по этим вопросам.

Ключевые слова: ислам, основы религии, вопросы веры, неверие



Для цитирования: Котиев А.М. Позиция имама аль-Куртуби относительно слепой веры в основах религии // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С.58–64.

THE POSITION OF IMAM AL-KQURTUBI REGARDING BLIND FAITH IN THE FOUNDATIONS OF RELIGION

A.M. Kotiev

*Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
cotievec99@gmail.com*

The article is devoted to the importance of moving away from the position of blind following in matters of the fundamentals of Islam. The author refers to the opinion of Imam al-Kqurtubi on the following issues: blind faith in the foundations of religion, the position of a blind believer before God, the first Sharia duty. The different points of view on these issues are listed.

Key words: Islam, fundamentals of religion, questions of faith, unbelief

For citation: Kotiev A.M. The position of Imam al-Kqurtubi regarding blind faith in the foundations of religion // Bulletin of Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp.58–64.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، الحمد لله الذي أرسل إلينا رسلا مبشرين ومنذرين، نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فهو المهتد، ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم.

وبعد: التقليد في أصول الدين من أهم المسائل في زماننا خاصة، لأن الإلحاد والشبهات انتشرت في كل مواضع كالمدارس والجامعات والتلفزيون والإنترنت وغير ذلك. ونسي الناس هذه المسألة، أصبح العوام لا يعرفون ما هو التقليد وما هي المعرفة حتى العلماء تركوا ذكرها والإهتمام بها.

تعريف التقليد لغة واصطلاحا

التقليد لغة: : قلدتها قلادة: جعلتها في عنقها.

التقليد اصطلاحا: قبول قول الغير بلا حجة ولا دليل.

حكم التقليد وحكم إيمان المقلد:

قال الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرْشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [سورة البقرة:22] «(...) فإن قيل: كيف وصفهم بالعلم وقد نعتهم بخلاف ذلك من الختم والطبع والصم والعمى. فالجواب من وجهين: أحدهما «وأنتم تعلمون» يريد العلم الخاص بأن الله تعالى خلق الخلق وأنزل الماء وأنبت الرزق، فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنداد. الثاني أن يكون المعنى وأنتم تعلمون وحدانيته بالقوة والإمكان لو تدبرتم ونظرتم، والله أعلم. وفي هذا دليل على الأمر باستعمال حجج العقول وإبطال التقليد. وقال ابن فورك: يحتمل أن تتناول الآية المؤمنين، فالمعنى لا ترتدوا أيها المؤمنون وتجعلوا لله أندادا بعد علمكم الذي هو نفي الجهل بأن الله واحد». [7، ج:1، ص:231]

وقال أيضا في تفسير قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ، وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [سورة الأعراف: 185] «(...) الثالثة- ذهب بعض المتأخرين والمتقدمين من المتكلمين إلى أن من لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرقوها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه وهو كافر، فيلزم على هذا تكفير أكثر المسلمين، وأول من يبدأ بتكفيره أبائهم وأسلافه وجيرانه. وقد أورد على بعضهم هذا فقال: لا تشنع علي بكثرة أهل النار. أو كما قال. قلت: وهذا القول لا يصدر إلا من جاهل بكتاب الله وسنة نبيه، لأنه ضيق رحمة الله الواسعة على شردمة يسيرة من المتكلمين، واقتحموا في تكفير عامة المسلمين». [7، ج:7، ص:330]

وفي هذه المسألة أقوال:

الأول: لا يصح إيمان المقلد لعدم صحة التقليد

الثاني: يصح إيمانه من غير عصيان مطلقا أي النظر والاستدلال شرط لكمال الإيمان.

الثالث: يصح إيمانه مع العصيان إن كان هو أهلا للنظر والإفلا.

إلى هذا القول الأخير ذهب الإمام القرطبي. أوجب الله على كل مكلف من إنس وجن وذكر وأنثى وجوبا عينيا معرفة كل عقيدة بدليل ولو إجماليا. ودليل ذلك قوله تعالى ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [سورة محمد: 19]. والقول الأول اختاره السنوسي في شرح العقيدة الكبرى [5، ص:147] ورجع عنه في كتبه المتأخرة، وقد نُسب هذا القول للإمام الأشعري، قال العطار: «(قوله: مكذوب عليه) فيه نظر فإن النقل عنه مشهور، وقد قال في المقاصد ومنهم من قال لا بد من ابتناء الاعتقاد في كل مسألة من الأصول على دليل عقلي لكن لا يشترط الاقتدار على التعبير عنه وعلى محاولة الخصوم ودفع الشبه وهذا هو المشهور عن الشيخ أبي الحسن الأشعري حتى حكى عنه أن من لم يكن كذلك لم يكن مؤمنا، لكن ذكر عبد القاهر البغدادي أن هذا وإن لم يكن عند الأشعري مؤمنا على الإطلاق فليس بكافر لوجود التصديق لكنه عاص بتركه النظر والاستدلال اهـ». [6، ج:2، ص:445] والقول الثاني قول لجماعة من العلماء، قال الإمام السنوسي: «أن التقليد الجازم المطابق في عقائد الإيمان كاف، وإن كان عريا عن الدليل. وقد رجح هذا القول (ابن رشد)، وزاد أن النظر مستحب لا واجب، ومال إليه حجة



الإسلام (الغزالي). والشيخ الولي العارف بالله تعالى (ابن أبي جمرة)». [3، ص: 49]. هذا القول الثاني شاذ غير المعتمد عند العلماء لمخالفته للإجماع، ممن نقل الإجماع شيخ الإسلام أبو يحيى زكريا الأنصاري الشافعي: «سئل عن معرفة وجود الباري هل تثبت بالدليل العقلي أو بالدليل الشرعي أو بهما؟ فأجاب بأن معرفة الله تعالى واجبة بالإجماع، وكذا النظر فيها لتحصيلها، لكن الوجوب عند الأشاعرة بالشرع للنصوص الواردة فيه، والإجماع المنعقد عليه، واستناد جميع الواجبات إليه، وعند المعتزلة» [8، ص: 464]
أول الواجبات على المكلف

قال الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى: {وَأَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ} [سورة الأعراف: 185] «...» وقد اختلف العلماء في أول الواجبات، هل هو النظر والاستدلال، أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة. فذهب القاضي وغيره إلى أن أول الواجبات النظر والاستدلال، لأن الله تبارك وتعالى لا يعلم ضرورة، وإنما يعلم بالنظر والاستدلال بالأدلة التي نصبها لمعرفته. وإلى هذا ذهب البخاري رحمه الله حيث بوب في كتابه (باب العلم قبل القول والعمل لقول الله: فاعلم أنه لا إله إلا الله). قال القاضي: من لم يكن عالماً بالله فهو جاهل، والجاهل به كافر. قال ابن رشد في مقدماته: وليس هذا بالبين، لأن الإيمان يصح باليقين الذي قد يحصل لمن هداه الله بالتقليد، وبأول وهلة من الاعتبار بما أرشد الله إلى الاعتبار به في غير ما آية. قال: وقد استدلت الباجي على من قال إن النظر والاستدلال أول الواجبات بإجماع المسلمين في جميع الأعصار على تسمية العامة والمقلد مؤمنين. (...). قلت: هذا هو الصحيح في الباب». [7، ج: 7، ص: 331]
اختلف العلماء في أول الواجب، هل هو النظر والاستدلال، أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة.

ذكر العلماء فيه اثني عشر قولاً:

- ذهب إمام أهل السنة أبو الحسن الأشعري إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: معرفة الله تعالى.
- وذهب الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: النظر الموصل إلى معرفة الله تعالى، وينسب هذا القول إلى الأشعري أيضاً.
- وذهب أبو بكر الباقلان ي إلى أن أول شيء يجب على المكلف المقدمة الأولى من الدليل الموصل لمعرفة الله تعالى.
- وذهب إمام الحرمين الجويني الله إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: القصد إلى النظر.
- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: التقليد، ثم يجب عليه النظر الموصل إلى المعرفة.
- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: النطق بالشهادتين، ثم يجب عليه البحث عن طريق إثبات مضمون هاتين الشهادتين.

- وذهب أبو هاشم وطائفة من المعتزلة إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: الشك.
- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو الإيمان.
- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو الإسلام. والقولان الأخيرين متقاربان،
أو متحذان إن قلنا: الإيمان والإسلام واحد، ومع هذا فهما مردودان بأن كلا من الإيمان
والإسلام محتاج إلى المعرفة.

- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: أن يعتقد أن النظر الموصل إلى
المعرفة الله تعالى واجب عليه، فإذا اعتقد ذلك نظر، فإذا نظر وصل إلى المعرفة
- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف هو: فريضة الوقت الذي كلف فيه.
- وذهب قوم إلى أن أول شيء يجب على المكلف واحد من أمرين: إما المعرفة وإما تقليد،
فيكون مخيراً بين هذين الأمرين، وأيهما فعل أجزاء. [9، ص: 163-164]
رَجَّح الإمام القرطبي القول بأن أول الواجب هو الإيمان. لكن الراجح في هذه المسألة ما
ذهب إليه الإمام الأشعري بأن أول الواجب هو المعرفة.

قبل أن نرد على قول الإمام القرطبي لا بد من جواب على السؤال: هل يكفر من قلّد في
أصول الدين؟ فيه قولان: الأول أنه يكفر فهو ضعيف لما أورده الإمام القرطبي. والثاني هو قول
الاشاعرة بأنه لا يكفر فهو الصواب. قال إبراهيم اللقاني: «(فقال) أي ذلك البعض: (إن يجزم)
المقلد اعتقاده (بقول الغير) دون حجة (...) (كفى) إيمانه عند أهل السنة الأشعري وغيره في
إجراء الأحكام الدنيوية والأخروية، فيناكح ويرث ويورث ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين
ولا يخلد في النار، بل يعاقب فيها على قدر جرمه إن أراد الله تعذيبه لذلك فيها، ثم يخرج
بالشفاعة أو بأصل الإيمان أو غيرها ويدخل الجنة، أما إجراء أحكام الإسلام عليه في الدنيا
فوفاق، وأما إجراء أحكامه عليه في الآخرة فعند المحققين خلافاً لكثيرين من المبتدعة في أنه
في الآخرة يعاقب عقاب الكفار (...). فائدة: قال السعد: (اعلم أن القائلين بأن إيمان المقلد ليس
بصحيح أو ليس بنافع اختلفوا، فمنهم من قال: لا يشترط ابتناء الاعتقاد على استدلال عقلي في
كل مسألة، بل يكفي ابتناؤه على قول من عرف رسالته صلى الله عليه وسلم بالمعجزة مشاهدة
أو تواتراً، أو على الإجماع، فيقبل قول النبي صلى الله عليه وسلم بحدوث العالم وثبوت الصانع
ووحدانيته عز وجل. ومنهم من قال: لا بد من ابتناء الاعتقاد في كل مسألة من الأصول على
دليل عقلي، لكن لا يشترط الاقتدار على التعبير عنه ولا مجادلة الخصوم ودفع الشبه، كما
هو المشهور عن الشيخ أبي الحسن الأشعري، حتى حكى عنه أن من لم يكن كذلك لم يكن
مؤمناً، لكن ذكر عبد القادر البغدادي أن هذا وإن لم يكن عند الأشعري مؤمناً على الإطلاق
فليس بكافر لوجود التصديق، لكنه عاص بترك النظر والاستدلال، فيعفو الله عنه أو يعذبه بقدر
ذنبه وعاقبته الجنة، وهذا يشعر بأن مراد الأشعري أنه لا يكون مؤمناً على الكمال كما في ترك
الأعمال، وإلا فهو لا يقول بالمنزلة بين المنزلتين، ولا بدخول غير المؤمن الجنة، وعند هذا
يظهر أنه لا خلاف معه على التحقيق).

قلت: وهذا هو التأويل لكلام الأشعري الذي وعدناك به، ومما يؤنسك بوجوب تأويل كلامه
أن القول بوجوب الاقتدار على تقرير الأدلة ودفع الشبه عنها ليس إلا لأبي هاشم الجبائي،
كما مر آنفاً.



ثم قال: ومنهم من قال: لا بد من ابتناء الاعتقاد على الدليل من الاقتدار على مجادلة الخصوم وحل ما يورد عليه من الإشكالات، وإليه ذهب المعتزلة، ولم يحكموا بإيمان من عجز عن شيء من ذلك، بل حكم أبو هاشم بكفره، فإن بنوا ذلك على أن ترك النظر كبيرة يخرج من الإيمان إذا طرأت وتمنع من الدخول فيه إذا قارنت فهي مسألة صاحب الكبيرة، وسيأتي الكلام فيها، وإن أرادوا أن مثل هذا التصديق لا يكفي في الإيمان، أي لا ينفع، فهي مسألة أخرى على ما تشعر به تمسكاتهم السابقة، فبطلان ما ذهبوا إليه فيها يكاد يلتحق بالضروريات من دين الإسلام.» [1، ج:1، ص: 179]

مراجع المقال :

1. إبراهيم اللقاني، برهان الدين أبي الأمداد، عمدة المرید شرح جوهرة التوحيد، دار النور المبين للنشر والتوزيع عمان - الأردن، الطبعة الأولى: 2016 م، عدد الاجزاء: 4
2. الباجوري، برهان الدين إبراهيم، حاشية الإمام البيجوري على جوهرة التوحيد، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، الطبعة الأولى 1422 - 2002 م، 352 ص.
3. السنوسي، أبو عبد الله محمد بن يوسف، المنهج السديد في شرح كفاية المرید للسنوسي، الناشر: دار الهدى - عين مليلة/الجزائر، سنة النشر: 1994، 632 ص.
4. السنوسي، أبو عبد الله محمد بن يوسف، شرح العقيدة الوسطى، الطبعة الأولى: 1441 هـ. 608 ص.
5. السنوسي، أبو عبد الله محمد بن يوسف، شرح العقيدة الكبرى، الطبعة الأولى: 1441 هـ - 2019 م. 672 ص.
6. العطار، حسن بن محمد بن محمود، حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: بدون طبعة وبدون تاريخ، عدد الأجزاء: 2
7. القرطبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي، الجامع لأحكام القرآن، الناشر: دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية، 1384 هـ - 1964 م، عدد الأجزاء: 20 جزءا (في 10 مجلدات)
8. زكريا، أبو يحيى بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري السنيكي المصري الشافعي، الإعلام والاهتمام بجمع فتاوى شيخ الإسلام أبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري، الناشر: المكتبة العربية عبيد إخوان، بلد النشر: سوريا.
9. محمد محي الدين عبد الحميد، اتحاف المرید بجوهرة التوحيد ومعه كتاب النظام الفريد بتحقيق جوهرة التوحيد، الطبعة الأولى: 1441، 447 ص.

REFERENCES

1. Ibrahim Al-Laqaani Burhan Al-Din Abi Al-Amdad, Umdat Al-Murid Sharh Jawharat Al-Tawheed. Amman, 2016. (In Arabic)

2. Al-Bajuri Burhan al-Din Ibrahim. Footnote of Imam al-Bijuri on the Jewel of Tawhid, Dar Al-Salam for Printing, Publishing, Distribution and Translation, 2002s. (In Arabic)
3. Al-Senusi Abu Abdullah Muhammad bin Yusuf. The Righteous Method in Explaining the Kifayat al-Murid by Al-Senusi. Algeria, 1994. (In Arabic)
4. Al-Senusi Abu Abdullah Muhammad bin Yusuf. Explanation of the Central Doctrine. 2019. (In Arabic)
5. Al-Senusi Abu Abdullah Muhammad bin Yusuf. Explanation of the Great Doctrine. 2019 AD. (In Arabic)
6. Al-Attar Hassan bin Muhammad bin Mahmoud. Al-Attar's footnote to Sharh Al-Jalal Al-Mahli on the collection of mosques. Dar Al-Kutub Al-Ilmiyya. (In Arabic)
7. Al-Qurtubi Shams al-Din Abu Abdullah Muhammad bin Ahmad bin Abi Bakr bin Farah al-Ansari al-Khazraji. Al-Jami` fi Ahkam al-Qur'an. Cairo, Edition: Second, 1964. (In Arabic)
8. Zakaria Abu Yahya bin Muhammad bin Ahmed bin Zakaria Al-Ansari Al-Siniki Al-Masry Al-Shafi'i. Information and Interest in Collecting the Fatwas of Sheikh Al-Islam Abu Yahya Zakaria and Muhammad Al-Ansari. Syria. (In Arabic)
9. Muhammad Muhyi al-Din Abd al-Hamid. Ithaf al-Murid Bi-Jawharat al-Tawhid and with him the book The Unique System by Tahqiq Jawharat al-Tawhid. 1441. (In Arabic)

معلومات عن المؤلف: كاتيف أليسخان بن مصطفى – طالب الماجستير في أكاديمية بلغار الإسلامية، بلغار، الإتحاد الروسي؛ .cotievec99@gmail.com

Сведения об авторе: Котиев Алисхан Мустафаевич – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; cotievec99@gmail.com.

About the Author: Kotiev Aliskhan Mustafaevich – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; cotievec99@gmail.com.

© Котиев А.М., 2024



УДК 297

شروط الجمعة على الإمام الشافعي وآراء فقهاءهم في فقد شرط صحة الجمعة

عبدالرزاقوف سعيد
أكاديمية بلغار الإسلامية،
بلغار، روسيا الاتحادية
s.abdurazakov97@gmail.com

شهرالدينوف محمد بن إسرافيل
أكاديمية بلغار الإسلامية،
بلغار، روسيا الاتحادية
shahrudinov1993@mail.ru

تقدم هذه المقالة معنى لغةً واصطلاحياً موجزاً لمصطلح «الجمعة» والاستنتاج الديني لأداء صلاة الجمعة. وفيما يأتي شروط وجوب وصحة صلاة الجمعة، آراء العلماء القدامى من المذهب الشافعي في عدم وجود شرط لصحة الجمعة من المصادر الموثوقة: «حاشية الشرواني على «تحفة المحتاج»، «الإقناع»، «حل العصور على علماء العصور»، وكذلك العلماء المعاصرون: «عبد الفتاح»، «محمد صالح الرئيس». ووردت أحاديث النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - الدالة على قيمتها. وقد تقدم بيان لحالة فقدان شرط من شروط الخطبة. وقد تم وصف أهمية صلاة الجمعة.

الكلمات المفتاحية: الصلاة، صلاة الجمعة، الخطبة، المذهب الشافعي

للاستشهاد: عبدالرزاقوف سعيد، شهرالدينوف محمد بن إسرافيل. شروط الجمعة على الإمام الشافعي وآراء فقهاءهم في فقد شرط صحة الجمعة 11 مجلة أكاديمية بلغار الإسلامية. 2024. رقم 2 (6).

УСЛОВИЯ ДЖУМГА НАМАЗА ПО ШАФИИТСКОМУ МАЗХАБУ И МНЕНИЯ БОГОСЛОВОВ КАСАТЕЛЬНО ОТСУТСТВИЯ УСЛОВИЙ ЕГО ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТИ

С.М. Абдуразаков
Болгарская исламская академия
Болгар, Российская Федерация
s.abdurazakov97@gmail.com

М.И. Шахрудинов

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

shahrudinov1993@mail.ru

Статья посвящена важности намаза, а именно джумга намаза, приводятся хадисы Пророка Мухаммада относительно него. Описываются условия обязательности и действительности джумга намаза, приводятся мнения ранних богословов шафиитского мазхаба из источников: «Хашийа Ширвани ‘аля тухфат альмухтадж», «аль-икна‘», «Хиль аль-‘усур ‘аля ‘уляма аль-‘усур», а также современные ученые: «‘Абд аль-Фаттах», «Мухаммад Салих ар-раис».

Ключевые слова: намаз, джумга намаз, хутба, шафиитский мазхаб

Для цитирования: Абдуразаков С.М., Шахрудинов М.И. Условия джумга намаза в шафиитском мазхабе и мнения богословов касательно отсутствия условий его действительности // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 65–74.

CONDITIONS OF JUMGA NAMAZ IN THE SHAFII MADHAB AND THE OPINIONS OF THEOLOGIANs REGARDING THE ABSENCE OF CONDITIONS

S.M. Abdurazakov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

s.abdurazakov97@gmail.com

M.I. Shakhruudinov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

shahrudinov1993@mail.ru



The article is devoted to the importance of namaz, namely about jumga namaz, the hadiths of the Prophet Muhammad relative to him are given. The conditions of the obligation and validity of jumga namaz are described, the opinions of early theologians of the Shafi'i madhhab are given from sources: "Hashiya Shirvani 'ala tuhfat almukhtaj", "al-ikna'", "Khil al-'usur'ala 'ulama al-'usur", as well as modern scholars: "Abd al-Fattah", "Muhammad Salih ar-ra'is".

Key words: namaz, jumga namaz, khutba, Shafi madhhab

For citation: Abdurazakov S.M., Shakhrudivov M.I. Conditions of jumga namaz in the Shafi'i madhhab and the opinions of theologians regarding the absence of conditions // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 65–74.

مقدمة:

الحمد لله الذي فقهه من عباده الذين أراد بهم خيرا وسماهم بأخذين من حبيينا المصطفى (صلى الله عليه وسلم) إرثا. وأفضل الصلاة والسلام على نبيه محمد خاتم الأنبياء وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أهمية المقال:

الصلاة عماد الدين وصلاة الجمعة فضل من فضائل ربنا تعالى إلى عباده بكونها مهمة من حيث وقوعها في يوم أقام الله فيه ساعة إجابة الدعاء، وروي عن الترمذي أنه اختلف رجل إلى ابن عباس -رضي الله عنهما- يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة، فقال: (في النار)، فلم يزل يتردد إليه شهرا يسأله عن ذلك وهو يقول (في النار)، وتلفت نظرنا وعقولنا هذه الحكاية على أهمية الصلاة جماعة وأهمية الجمعة شهودا ولذلك عزمت على بيان بعض المسائل المتعلقة بصلاة الجمعة حسب مذهب الإمام الشافعي، منها ذكر شروط الجمعة من حيث الوجوب والصحة وذكر آراء الفقهاء في فقد شرط منها حسب المذهب.

هيكل المقال:

المطلب الأول:

الفرع الأول: تعريف الجمعة لغة:

لغة: الجمعة والجمعة والجمعة وهو يوم العروبة، سمّي بذلك لاجتماع الناس فيه ثم أضيف إليه «يوم» [1: 210/2].

الفرع الثاني: تعريف الجمعة اصطلاحاً:

اصطلاحاً: ركعتان توديتان وقت الظهر في اليوم المعروف [2: 234].

الفرع الثالث: حكم الجمعة ومشروعيتها:

تجب وجوب عين، وقيل: وجوبها وجوب كفاية [3: 417/1]، ومشروعيتها لحديث: «الجمعة

حقّ واجب على كلّ مسلم في جماعة إلّا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبيّ أو مريض» رواه أبو داود وغيره. [4: 381/1].

المطلب الثاني:

الفرع الأول: شروط وجوب الجمعة.

- 1- الإسلام: بخلاف كافر فلا تجب عليه وجوب مطالبة في الدّنيا لعدم صحّتها منه، لكن تجب عليه وجوب عقاب عليها في الآخرة.
- 2- البلوغ: بخلاف صبيّ لعدم تكليفه.
- 3- العقل: بخلاف المجنون لعدم تكليفه، والمغمى عليه كالمجنون، بخلاف السّكران فإنّه يلزمه قضاءها ظهرًا كغيرها. [3: 225/1].
- 4- الحرّيّة: بخلاف العبد فلا يجب عليه لحديث: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة إلّا امرأة أو مسافر أو عبد أو مريض» رواه الدارقطني وأبو داود.
- 5- الذّكورة: بخلاف المرأة لحديث تقدّم ذكره.
- 6- الصحة: بخلاف المريض لحديث تقدّم ذكره.
- 7- الإقامة: بخلاف المسافر لحديث تقدّم ذكره. [3: 417/1].

الفرع الثاني: شروط صحة الجمعة.

- 1- وقت الظّهر.
- 2- أن تقام في خطّة أبنية أو طان المجمعين.
- 3- أن لا يسبقها ولا يقارنها جمعة في بلدتها إلّا إذا كبرت وعسر اجتماع في مكان فيجوز، وقيل لا يستثنى هذه الصورة.
- 4- الجماعة وشروطها: أن تقام بأربعين مكلفًا، حرًا، ذكرًا، مستوطنًا لا يظعن شتاءً و لا صيفًا إلّا لحاجة، والصّحيح: انعقادها بمرضى وأنّ الإمام لا يشترط كونه فوق الأربعين.
- 5- خطبتان قبل الصّلاة:

أركانها خمسة: 1- حمد الله تعالى، 2- والصّلاة على رسول الله، ولفظهما معروف، 3- والوصيّة بالتّقوى ولا يتعيّن لفظها على الصّحيح، وهذه الثلاثة أركان في خطبتين، 4- قراءة آية في إحدهما، 5- ما يقع اسم دعاء للمؤمنين في التّانية. يشترط كونها: عربيّة مرتبة الأركان الثلاثة الأولى، وبعد الزّوال، والقيام فيهما إن قدر، والجلوس بينهما، وإسماع أربعين كاملين، قلت: الأصح أنّ ترتيب الأركان ليس بشرط، والأظهر اشتراط الموالات، وطهارة الحدث والخبث، والسّتر. [5: 167-162].

الفرع الثالث: آراء الفقهاء الشافعية في فقد شرط صحة الجمعة.

- انقضاء وقت الظّهر:

فإن فاتت وقت الظّهر فلا تقضى جمعة بل تقضى ظهرًا، فلو ضاق الوقت عنها بأن لم يبق ما يسع خطبتين وركعتين يقتصر فيهما على ما لا بدّ منه صلّوا ظهرًا، ولو خرج الوقت وجب الظّهر بناء [3: 422/1].

- الصلاة في الصحراء:

ولو انهدمت أبنية البلدة أو القرية فأقام أهلها على العمارة لزمتهم الجمعة فيها، لأنّها وطنهم، وسواء كانوا في مظال أو لا، ولو لازم أهل الخيام الصحراء أبدا فلا جمعة عليهم في الأظهر



إذ ليس لهم أبنية المستوطنين.

- تعدد الجمعة:

لا يجوز تعدد الجمعة في بلد واحد لامتناعها، إذ لم تفعل في عصر النبي (صلى الله عليه وسلم) والخلفاء الراشدين إلا في موضع واحد من البلدة، إلا إذا كبرت وعسر اجتماعهم في مكان واحد فيجوز تعددها حينئذ،

إن تعدد الجمعة بلا عذر: فلو سبقها جمعة فالصحيحة السابقة مطلقا و المعتبر سبق التحريم، فلو وقعتا معاً أو شك في المعية استؤنفت الجمعة لتدافع الجمعيتين في المعية، وإن سبقت إحداها ولم تتعين، كأن سمع مريضان خارج المسجد أو تعينت و نسيت، صلوا ظهرا للاتباس الصحيحة بالفاسدة [3: 424-423/1].

وقال عبد الحميد الشرواني في ((حاشيته على تحفة المحتاج)): لو طوّل الخطيب بحيث يؤدي إلى سبق غير هذه الجمعة ولو ظناً حرم عليه ذلك [6: 311/3].

وقال ابن قاسم العبادي¹ في ((حاشيته على التحفة)) عن شيخه الشهاب الرملي: حيث تعددت الجمعة طلب الظهر وجوبا إن لم يجز التعدد، ونديا إن جاز التعدد، خروجاً من خلاف من منع التعدد مطلقاً أي: سواء كان بقدر الحاجة أو زائداً عليها [6: 316/3].

وقال الخطيب²: وظاهر النص منع التعدد مطلقاً، فالاحتياط لمن صلى جمعة ببلد تعددت فيه الجمعة بحسب الحاجة ولم يعلم سبق جمعته أن يعيدها ظهراً [7: 460/1].

روى خليل أفندي القروشي³ في ((حلّ العسور عن علماء العصور)) عن الأجهوري: والحاصل أنّ صلاة الظهر بعد الجمعة إما واجبة أو مستحبة أو ممنوعة، فالواجبة - في مصر إن تعددت فيه الجمعة لغير حاجة ولم يعلم أسبقت أم لا، والمستحبة - فيما إذا تعددت لحاجة، والممنوعة - فيما إذا أقيمت جمعة واحدة بالبلد فيمتنع فعل الظهر [8: 192].

- الجمعة بجماعة دون أربعين:

لو انفصّل الأربعون الحاضرون أو بعضهم في الخطبة لم يحسب المفعول من أركانها في غيبتهم لعدم سماعهم له المشروط، ويجوز البناء على ما مضى منها إن عادو قبل طول الفصل ومرجعه العرف، وكذا بناء الصلاة على الخطبة إن انفصّوا بينهما، فإن عادوا بعد طوله في مسألتين وجب الاستئناف فيهما للخطبة في الأظهر لانتفاء الموالاة في ذلك، وإن انفصّوا في الصلاة بطلت، نظراً إلى اشتراط العدد في دوامها، وفي قول لا تبطل إن بقي اثنان مع الإمام اكتفاء بدوام مسمّى الجمع.

ولو لحق أربعون قبل انقضاء الأولين تمت بهم الجمعة وإن لم يكونوا سمعوا الخطبة، وقال الإمام: لا يمتنع عندي اشتراط بقاء أربعين سمعوها فإن لم يسمعها اللاحقون لا تستمرّ الجمعة ولو لحق الأربعون قبل الاتصال بانقضاء الأولين [3: 428-427/1].

¹ سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني، أبو داود: إمام أهل الحديث في زمانه. وله (لسنن) وهو أحد الكتب الستة، و(كتاب الزهد). رحل رحلة كبيرة وتوفي بالبصرة سنة (275 هـ). ينظر: (الإعلام).

² علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، أبو الحسن الدارقطني الشافعي: إمام عصره في الحديث، وأول من صنف القراءات وعقد لها أبواباً، ولد بدار القطن ورحل إلى مصر، فساعد ابن خنزابة على تأليف مسنده، وعاد إلى بغداد وتوفي بها. من تصانيفه: كتاب ((السنن)) و ((العلل الواردة في الأحاديث النبوية)). توفي سنة (285 هـ)، ينظر: (الإعلام). (بتصرف يسير)

³ تقدّمت ترجمته (تعليق 4).

قال خليل أفندي القروشي⁴ في كتابه تقدّم ذكره ما نصه: إنّ إقامة الجمعة في يومنا من أعظم شعائر الإسلام، ففي التقليد في ديارنا هذه،⁵ وإقامة الجمعة عملاً بقول الشافعي⁶ القديم مثلاً - الموافق لقول الإمام مالك وأبي ثور من الاعتقاد بثلاثة قرآء أو أميين غير مقصرين - سعة وراحة ومصلحة دينية.

وقد صرح بمثله الإمام الفقيه الناشري⁷ في فتاويه حيث قال: وما رأينا أحدا يستغني عن تقليد إمام آخر في وقت الضرورة، فالخطيب الشافعي يقلّد مالكا ويصلي الجمعة بالعشرة والثلاثة ونحوها لأجل الضرورة، وهذا قول قديم للشافعي، واختلاف الأمة رحمة، ولا معنى للرحمة إلّا هذا. انتهى [189: 8].

قال الشرواني⁸ في حاشيته على تحفة المحتاج: سئل البلقيني⁹ عن أهل قرية لا يبلغ عددهم أربعين هل يصلون الجمعة أو الظهر؟ - فأجاب رحمه الله تعالى بأنهم يصلون الظهر على مذهب الشافعي.

وقد أجاز جمع من العلماء أن يصلوا الجمعة - وهو قوي - فإذا قلّدوا - أي: جميعهم - من قال هذه المقالة فإنهم يصلون الجمعة، وإن احتاطوا فصلوا الجمعة ثمّ الظهر كان حسناً. وفي (رسالة الجمعة) للشيخ عبد الفتاح الفارسي: سئل الشيخ محمد بن سليمان الكردي ثمّ المدني¹⁰ رحمه الله تعالى: أنّ الجمعة إذا لم تستوف الشروط وصليت بتقليد أحد المذاهب وأراد المصلون إعادتها ظهراً هل يجوز ذلك أم لا؟ - وأجاب بأنّ ذلك جائز لا منع منه بل هو الأحوط خروجاً من الخلاف، وما في (الإمداد): (ولا يجوز إعادة الجمعة ظهراً وكذا عكسه لغير المعذور) فمحلّه عند الاتفاق على صحّة الجمعة، لا عند وجود خلاف قويّ في عدم صحّتها، نعم كمذهب الغير في صحّة الجمعة شروط لا بدّ في جواز تقليده من وجودها، وإلا فلا تصحّ

4 العالم العلامة الفقيه عبد الحميد بن حسين الشروانيّ الداغستانيّ المكيّ، حصل العلوم في بلاده ثمّ رحل إلى الإستانبول، ومصر، ومكة، أخذ العلم عن: الشيخ المصطفى الوديني، والشيخ إبراهيم الباجوري، وله ((حاشية على تحفة المحتاج))، توفي رحمه الله تعالى عليه سنة (1302 هـ).

5 أحمد بن قاسم الصبّاغ العبادي ثمّ المصري الشافعي الأزهرى، شهاب الدين، عاضل من أهل مصر. له حاشية على شرح ((جمع الجوامع)) في أصول الفقه مجلدان، و((شرح الورقات للإمام الحرمين))، و((حاشية على تحفة المحتاج شرح المنهاج)). مات رحمه الله تعالى سنة (992 هـ) بمكة مجاوراً. ينظر: (الأعلام). (بتصرف يسير)

6 الشيخ الإمام العالم العلامة الهمام شمس الدين محمد بن أحمد الشرييني القاهري الشافعي، أخذ عن: الشيخ أحمد البرلسي والشيخ شهاب الدين الرملي والشيخ ناصر الطبلابي والشيخ نورالدين المحلي وأجازته بالإفتاء والتدريس. من مؤلفاته: ((مغني المحتاج)) و((السراج المنير)) و((الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع)) وغيرها. توفي بعد العصر يوم الخميس ثامن شعبان سنة (977 هـ). (الطبقات الصغرى).

7 هو العلامة في العقليات والنقليات خليل القروشي القراخي رحمة الله تعالى عليه. ولد رحمه الله تقريباً سنة (1273 هـ) في قرية قروش وهي قرية من ناحية قراخ في داغستان. درس على أيدي كبار علماء داغستان ومن أشهرهم الشيخ محمد ظاهر القراخي وصهره أبو بكر القراخي رحمهما الله تعالى. من مصنفاته: (حل العسور على علماء العصور) و (عدة الدروس في تطهير سكر الروس) وغيرها. مات رحمه الله في سنة (1310 هـ).

8 تقدمت ترجمته (تعلق 19).

9 يعني: الداغستان.

10 محمد بن إدريس بن عباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي المطلبي، أبو عبد الله: أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة. وإليه نسبة الشافعية كافة. ولد في غزة بفلسطين وحمل منها إلى مكة وهو ابن سنتين، وزار في بغداد مرتين و قصد مصر سنة (199 هـ) فتوفي بها. وله تصانيف كثيرة أشهرها كتاب ((الأم)) في الفقه، و ((المسند)) في الحديث، و ((الرسالة)) في أصول الفقه. توفي سنة (204 هـ). ينظر: (الأعلام). (بتصرف يسير)



الجمعة على مذهبه أيضا فرارا من التفريق الممنوع إجماعا، ومن الشروط المعتمدة في مذهب المالك القائل بانعقادها باثني عشر رجلا: طهارة الثوب، والبدن، والمكان عن المنى، والوضوء بالشك في الحدث، ومسح جميع الرأس في الوضوء، والموالاتة بين أعضاء الوضوء، والدلك في الوضوء والغسل، ووضع الأنف على الأرض في السجود ووضع يدين مكشوفين على الأرض فيه، ونية الخروج من الصلاة، وأن يكون الإمام بالغا، وأن لا يكون فاسقا مجاهرا، وأن يكون الخطيب هو الإمام، وأن تكون الصلاة في المسجد الجامع.

وسئل رحمه الله تعالى إذا فقدت شروط الجمعة عند الشافعي¹¹ فما حكمها؟ - وأجاب بأنه يحرم فعلها حينئذ لأنه تلبس بعبادة فاسدة، نعم إن قال بصحتها من يجوز تقليده وقلده الشافعي تقليدا صحيحا مجتمعا لشروطه جاز فعلها حينئذ بل يجب، ثم إذا أرادوا إعادتها ظهرا خروجا من الخلاف فلا بأس به، بل هو مستحب حينئذ ولو منفردا، وقولهم: (لا تعاد الجمعة ظهرا) محلّه في غير المعذورين ومنهم من وقع في صحّة جمعته خلاف.

وسئل الشيخ محمد صالح الرئيس مفتي الشافعية في مكة المشرفة رحمه الله تعالى: هل يسنّ إعادة الجمعة ظهرا إذا كان إمامها مخالفا؟ - وأجاب بقوله: نعم تسنّ إعادتها ظهرا حينئذ ولو منفردا لقولهم: (كل صلاة جرى فيها الخلاف تسنّ إعادتها ولو فرادى) ولا شك أنّ هذه مما جرى الخلاف في صحّتها، كما نبّه على ذلك (التحفة) في باب صلاة الجمعة.

وسئل رحمه الله تعالى عن أهل قرية دون الأربعين يصلون الجمعة مقلّدين للإمام مالك في العدد مع جهلهم بشروط الجمعة عنده، وقال لهم إمامهم: (صلّوا وكيفي ذلك التقليد)؟ - وأجاب بقوله: نعم حيث نقصوا عن الأربعين جاز التقليد للإمام مالك لكن مع العلم بالشروط المعتمدة عنده والعمل به أيضا وتسنّ الإعادة وأمّا قول إمامهم لهم (كيفي الخ...) فإن أراد أنه لا يشترط العلم بالشروط فهو قول غير صحيح. انتهى [3/321-322: 6].

- فقد شرط من شروط الخطبتين:

إن لم يكن في المصلين من يحسن العربية خُطب أحدهم بلسانه، ويجب أن يتعلّم واحد منهم الخطبة العربية، فإن مضت مدة إمكان التعلّم ولم يتعلّمها أحد منهم عصوا كلّهم بذلك ولا جمعة لهم، بل يصلون الظهر [3/432: 1].

لو جاز تقديمها - يعني: الخطبة قبل الزوال - لقدّمها النبي (صلى الله عليه وسلم) تخفيفا على المبكرين وإيقاعا الصلاة في أول الوقت [2/318: 9].

فإن عجز عن القيام فالأولى أن يستتبع، ولو خطب قاعدا جاز كالصلاة، ويجوز الاقتداء به، سواء قال: (لا أستطيع القيام) أم سكت، لأنّ الظاهر: أنه إنّما قعد لعجزه، فإن بان أنّه كان قادرا فهو كما لو بان الإمام جنبا [1/434: 3].

ولا بد من الطمأنينة في الجلوس بينهما كما في الجلوس بين السجدين، ولو خطب جالسا لعجزه وجب الفصل بينهما بسكّنة، ولا يكفي الاضطجاع [1/394: 4].

إن لم يسمع الأربعون الكاملون الخطبة لبعدهم أو إسراره لم تصحّ، ولو كانوا كلّهم أو بعضهم صمّا لم تصحّ في الأصحّ، والمشروط إسماع أركانها فقط [1/434: 3].

¹¹ عثمان بن عمر بن أبي بكر الناشري، عفيف الدين: ففيه يمانى شافعي، له مشاركة في الأدب والشعر. درس بمدارس زيد، وانتقل إلى إِب في سنة وفاته باستدعاء ملكها أسد الدين أحمد بن الليث السبيري الهمداني، فتصدر للفتوى والإقراء، فلم يلبث أن مات بالطاعون. له ((الهداية في تحقيق الرواية)) وغيرها. توفي سنة (848 هـ). ينظر: (الإعلام). (بتصرف يسير)

- سبق الحدث وقت الخطبة:

لو سبقه حدث لم يعتد بما يأتي به منها حال الحدث، فلو تطهر وعاد وجب استئنافها وإن لم يطل الفصل في الأصح [1/436-437:3].

وعبارة شرح المنهج وجمعة كظهر شرح المنهج.

قوله: وجمعة كظهر حاصله أن الجمعة إن أغنت عن الظهر سن قبلها أربع وبعدها أربع كالظهر وإن لم تغن عنها سن قبلها أربع لا بعدها وسن قبل الظهر أربع وبعدها أربع اه حاشية سليمان الجمل.

وعبارة فتاوى الرملي سئل عما إذا تعددت الجمعة في البلد لغير حاجة ولم تعلم السابقة وتعذرت إعادتها جمعة كما هو معلوم من ... العامة ذلك وعدم انقيادهم له فهل تجب صلاة الظهر أم لا وهل تسن راتبة الجمعة المؤخرة في هذه الحالة أم لا فأجاب بأنه إن علم المصلي أن جمعته فعلت قبل انتهاء عدد الجمع المحتاج إليها في ذلك البلد لم يجب عليه فغل الظهر وإلا وجب وجب والراتبة المتأخرة حينئذ للظهر اه فتاوى الرملي.)
الخاتمة:

أسأل الله تعالى أن يتبنت قلوبنا على دينه، ولا يزيغه بعد هدايته، ويعصمنا عن الغواية في الدين، ويوقفنا للإقتداء برسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأصحابه والتابعين

مراجع المقال :

1. الإقناع في حلّ ألفاظ أبي شجاع، لشمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني القاهري الشافعي (977 هـ)، تحقيق بسا عبد الوهاب الجابي. دار لبن حزم، بيروت، لبنان. ط 1. 2013 م.
2. تحفة المحتاج بشرح المنهاج، لشيخ الإسلام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي (974 هـ). تحقيق عبد الله محمود محمد عامر. دار الكتب العلمية. بيروت. لبنان. ط 6. 2017 م.
3. حل العصور عن علماء العصور (تذكرة الإخوان)، للعلامة خليل أفندي القروشي (1310 هـ)، تحقيق موسى الكوادي. الإدارة الدينية لمسلمي داغستان. داغستان. محاج قلعة. ط 1. 2017 م.
4. حواشي الشرواني وابن قاسم العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج، للشيخ عبد الحميد الشرواني (1302 هـ) والشيخ أحمد بن قاسم العبادي (992 هـ)، تحقيق الشيخ محمد عبد العزيز الخالدي. دار الكتب العلمية. بيروت، لبنان. ط 2. 2007 م.
5. شرح الياقوت النفيس في مذهب ابن إدريس، للفضيلة الأستاذ محمد بن أحمد بن عمر الشاطري (1360 هـ). دار المنهاج. المملكة العربية السعودية. جدة. ط 2. 2007 م.
6. كنز الراغبين شرح منهاد الطالبين، للإمام الأصولي المفسر الفقيه جلال الدين محمد بن أحمد بن محمد المحلي (864 هـ)، عناية محمود صالح أحمد حسن الحديدي. دار المنهاج. المملكة العربية السعودية، جدة. ط 1. 2016 م.
7. لسان العرب، للإمام العلامة ابن منظور (711 هـ)، تحقيق أمين محمد عبد الوهاب ومحمد الصادق العبيدي. دار إحياء التراث العربي. لبنان. بيروت. ط 1. 2010 م.
8. مغني المحتاج إلى ألفاظ شرح المنهاج، للشيخ شمس الدين محمد بن محمد الخطيب



- الشرييني (977 هـ)، تحقيق الشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد الموجود. دار الكتب العلمية. لبنان. بيروت. ط 1. 2006 م.
9. منهاج الطالبين، للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (676 هـ)، تحقيق عبد الحميد سكمال وأمين خريقي. دار الهداية. دمشق. حلبون. 2002 م.
10. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ومعه حاشية أبي الضياء الشيرازي وحاشية أحمد بن عبد الرزاق المشهور بالمغربي الرشدي، لشمس الدين محمد بن أحمد بن أحمد بن شهاب الدين الرملي (1004 هـ). بدون طبع. بدون تاريخ. دار الكتب العلمية. بيروت. لبنان.

REFERENCES

1. Al-iqha fi hilli alfazi abi ash-Shuja. Shamsuddin Muhammad bin Ahmad al-hatib ash-shirbiny. Beyrut, Lubnan, 2013. (in Arabic)
2. Sharhu al-yaqut an-nafis fi mathhabi ibni idris. Muhammad bin Ahmad bin Umar ash-shatiby. Jidda, 2007. (in Arabic)
3. Tuhfat al-muhtaj fi sharhi al-manhaj. Ahmad bin Muhammad Ali bin hajar al-Haitami. Beyrut, Lubnan. (in Arabic)
4. Havashi ash-Shirvany va ibni Qasim. Beyrut, Lubnan, 2007. (in Arabic)
5. Sharhu al-yaqut an-nafis fi mathhabi ibni idris. Muhammad bin Ahmad bin Umar ash-shatiby. Jidda, 2007. (in Arabic)
6. Kanzu ar-ragibin. Jalaluddin Muhammad al-mahaly. Jidda, 2016. (in Arabic)
7. Lisanu al-arab. ibnu Manzur. Beyrut, Lubnan, 2010. (in Arabic)
8. Mugni al-muhtaj. Shamsuddin Muhammad bin hatib ash-shirbini. Beyrut, Lubnan 2006. (in Arabic)
9. Minhaj at-talibin. Abu Zakariya Yahya bin Sharaf an-navavi. Damask, 2002. (in Arabic)
10. Nihayatu al-muhtaj. Shihabuddin ar-ramly. Beyrut, Lubnan. (in Arabic)

معلومات عن المؤلف: عبد الرزاقوف سعيد – طالب الماجستير في أكاديمية بلغار الإسلامية، بلغار، الإتحاد الروسي s.abdurazakov97@gmail.com
شهر الدينوف محمد بن إسرافيل – طالب الدكتوراه في أكاديمية بلغار الإسلامية، بلغار، الإتحاد الروسي shahrudinov1993@mail.ru

Сведения об авторах: Абдуразаков Саид Махачевич – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; s.abdurazakov97@gmail.com;

Шахрудинов Магомед Исрапилович – докторант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; shahrudinov1993@mail.ru.

About the Authors: Abdurazakov Said Mahachevich – Master’s student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; s.abdurazakov97@gmail.com;

Shakhrudinov Magomed Israpilovich – Doctoral student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; shahrudinov1993@mail.ru.

© Абдурразаков С.М., Шахрудинов М.И., 2024



УДК 297

مسألة تجديد نكاح المطلقة، من خلال فتاوى الشمغودي وتحفة المحتاج

Камурзиев Апти Али

الأكاديمية بلغار الإسلامية

بلغار، الإتحاد الروسي

kamurzoevapti464@gmail.com

هذا المقال مخصص لمسألة حكم تجديد نكاح المطلق بئنا بلا محلل على «فتاوى الشمغودي» بالمقارنة مع عالم المذهب الشافعي ابن حجر هيثمي. وكذلك تبحث هذه المقالة في حكم ما إذا ادعى الزوج فساد النكاح قبل وقوع طلاق بئن أو توافق الزوجان وأقاما، أو الزوج يبين فساد النكاح بذلك أو بغيره.

الكلمات المفتاحية: محمد الشمغودي، نكاح، ابن حجر الهيثمي، فتوى، طلاق

للاستشهاد: كامرزيوف أпти علي. مسألة تجديد نكاح المطلقة، من خلال فتاوى الشمغودي وتحفة المحتاج 11 صحيفة أكاديمية بلغار الإسلامية. 2024. رقم 2 (6).

ВОПРОС О ВОЗОБНОВЛЕНИИ БРАКА РАЗВЕДЕННОЙ ЖЕНЩИНЫ ПОСРЕДСТВОМ ФЕТВ АЛ-ШАМГУДИ И ТУХФАТА АЛ-МУХТАДЖА

А.А. Камурзиев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

kamurzoevapti464@gmail.com

Мухаммад ал-Шамгуди издал фетву о недопустимости возобновлении безотзывного брака без законного развода. Автор исследует вопрос возобновления брака после безвозвратного развода на основе фетв ал-Шамгуди в сравнении с ученым шафиитской школы Ибн Хаджаром Хайтами.

Ключевые слова: Мухаммад ал-Шамгуди, брак, Ибн Хаджар ал-Хайтами, фетва, развод

Для цитирования: Камурзоев А.А. Вопрос о возобновлении брака разведенной женщины посредством фетв ал-Шамгуди и Тухфата ал-Мухтаджа // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 2 (6). С. 75–82.

THE ISSUE OF RENEWING THE MARRIAGE OF DIVORCED WOMAN THROUGH THE FATWAS OF AL-SHAMGOUDI AND TUHFAT AL-MUHTAJ

A.A. Kamurzoev
Bolgar Islamic Academy
Bolgar, Russian Federation
kamurzoevapti464@gmail.com

Muhammad al-Shamgoudi issued a fatwa on the inadmissibility of extending marriage without a legal divorce. The author explores the issue of resuming marriage after an irrevocable divorce based on the fatwas of al-Shamgoudi in comparison with the scholar of the Shafi'i madhab Ibn Hajar Haythami.

Key words: Muhammad al-Shamgoudi marriage, Ibn Hajar al-Haythami, fatwa, divorce

For citation: Kamurzoev A.A. The issue of renewing the marriage of divorced woman through the fatwas of al-Shamgoudi and Tuhfat al-Muhtaj // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 75–82.

المقدمة:

الحمد لله رب العالمين القائل في كتابة الكريم (أَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) والصلاة و السلام على سيدنا محمد القائل في الحديث الصحيح (لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ إِلَّا بِإِذْنِ



وَلِيَّهَا، أَوْ ذِي الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا أَوْ السُّلْطَانِ)¹ و على اله و صحبه أجمعين.
أهمية المقال:

تظهر أهمية المقال من حيث انتشار الطلاق البائن بين الناس ويريدون تجديد النكاح المطلقة بائنا بلا محلل، وهذا يحتاج إلى بيان حكم الطلاق المطلقة بائنا بلا محلل وأقوال العلماء في تلك القضية على مذهب الشافعية مع المقارنة بين حاج محمد الشمغودي وابن حجر الهيتمي وأقوال علماء من علماء مذهب الشافعي
المطلب الأول: تعريف النكاح لغة واصطلاحاً

النكاح في اللغة: يكون بمعنى عقد التزويج ويكون بمعنى وطء الزوجة قال أبو علي القالي: «فرقت العرب فرقا لطيفا يعرف به موضع العقد من الوطء، فإذا قالوا: نكح فلانة أو بنت فلان أرادوا عقد التزويج، وإذا قالوا: نكح امرأته أو زوجته لم يريدوا إلا الجماع والوطء».

ومعنى النكاح في الطلاح: «تعاقد بين رجل وامرأة يقصد به استمتاع كل منهما بالآخر وتكوين أسرة صالحة ومجتمع سليم».

المطلب الثاني: رأي الشمغودي في مسألة حكم تجديد نكاح المطلقة بائنا بلا محلل بعد ادعاء الزوج فساداً النكاح.

سئل حاج محمد الشمغودي: طلق فلان زوجته ثلاث بائنا عمدا وأنه عالم معنى الطلاق ثم إدعى ثانياً انما طلقت لوقوع نكاحه لها فاسداً، فهل يجوز تجديد نكاحها بلا محلل أم لا.

وأجاب: عدم الجواز تجديد نكاحها بلا محلل ولا تقبل بينهما با لفساد ما لم تقم حسبة ووقوع طلاقها الثلاث بائنا با لبيئونة الكبرى ولأنه إقدامهما على العقد الأول يقتضي اعترافهما بوقوعه صحيحاً ولأنه لا يتقبل إقرارهما فيما يتعلق بحق الله تعالى بل فيما يتعلق بحقهما، والتحليل حق الله

المطلب الثالث: رأي ابن حجر في مسألة حكم تجديد نكاح المطلقة بائنا بلا محلل بعد ادعاء الزوج فساداً النكاح.

وقال ابن حجر الهيتمي في التحفة المحتاج: ²أو اتفاق الزوجين على فسقهما عند

1. المؤلف: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري الكتاب: تحفة المحتاج في شرح المنهاج/ كتاب النكاح/ الجزء 7 /الصفحة 232/ الناشر: المكتبة التجارية الكبرى بمصر لصاحبها مصطفى محمد بدون طبعة عام النشر: 1357 هـ - 1983 م عدد الأجزاء: 10

1. المؤلف: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس [ت 974هـ]، الفتاوى الفقهية الكبرى/ الجزء 4/ الصفحة 156 جمعها: تلميذ ابن حجر الهيتمي، الشيخ عبد القادر بن أحمد بن علي الفاكهي المكي [التوفى 982 هـ] الناشر: المكتبة الإسلامية عدد الأجزاء: 4

2. المؤلف: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس [ت 974هـ]، الفتاوى الفقهية الكبرى/ الجزء 4/ الصفحة 156 جمعها: تلميذ ابن حجر الهيتمي، الشيخ عبد القادر بن أحمد بن علي الفاكهي المكي (التوفى 982 هـ) الناشر: المكتبة الإسلامية عدد الأجزاء: 4

3. 7 2 المؤلف: سليمان بن محمد بن عمر البُجَيْرِي المصري الشافعي [ت 1221هـ] حاشية البجيرمي على الخطيب تحفة الحبيب على شرح الخطيب/ كتاب النكاح/ الجزء 3/الصفحة 336، الناشر: دار الفكر بدون طبعة تاريخ النشر: 1415هـ - 1995م عدد الأجزاء: 4

العقد سواء أعلما به عنده أم بعده إلى اخره، ثم بطلانه با تفاقهما إنما هو فيما يتعلق بحقهما دون حق الله تعالى فلو طلقها ثلاثا ثم توافقا و أقاما، أو الزوج بينة بفساد النكاح بذلك أو بغيره لم يلتفت لذلك بالنسبة لسقوط التحليل لأنه حق الله تعالى فلا يرتفع بذلك؛ ولأن إقدامه على العقد يقتضي اعترافه باستجماع معتبر وخرج بأقاما أو الزوج ما لو قامت حسبة ووجدت شروط قيامها فتمسح كما نقله صاحب الأنوار وغيره واعتمده.

والفتاوى الفقهية الكبرى:

وَسُئِلَ عَنِ مَسْأَلَةٍ وَقَعَ فِيهَا جَوَابَانِ مُخْتَلِفَانِ صُورَتُهَا إِذَا قُلْنَا بِتَضْحِيحِ الدَّوْرِ فَطَلَّقَ رَجُلٌ زَوْجَتَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ ادَّعَى أَنَّهُ كَانَ عَلَّقَ عَلَيْهَا مَسْأَلَةَ الدَّوْرِ قَبْلَ الطَّلَاقِ يُرِيدُ دَفْعَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثِ بِذَلِكَ وَصَدَّقْتُهُ الْمَرْأَةُ عَلَى ذَلِكَ فَهَلْ يُقْبَلُ قَوْلُهُ فِي دَعْوَاهُ مَسْأَلَةَ الدَّوْرِ أَمْ لَا فَيَقَعُ عَلَيْهِ الطَّلَاقُ الثَّلَاثُ. [٤:١٥٦]

أجاب: قَال: لَا يُقْبَلُ قَوْلُهُ وَلَا تُسْمَعُ بَيِّنَتُهُ وَيَقَعُ عَلَيْهِ الطَّلَاقُ الثَّلَاثُ وَلَوْ صَدَّقْتُهُ الْمَرْأَةُ لِأَمْرَيْنِ:

أَحَدُهُمَا أَنَّ الْإِمَامَ ابْنَ عَبْدِ السَّلَامِ ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى بِالْعَالِيَةِ أَنَّ الزَّوْجَ إِذَا ادَّعَى مَا لَا يُقْبَلُ فِي الْحُكْمِ وَيَدِينُ فِيهِ فَصَدَّقْتُهُ الْمَرْأَةُ فِيمَا ادَّعَاهُ لَمْ يَرْتَفِعِ الطَّلَاقُ بِذَلِكَ إِذْ لَا أَثَرَ لِمُصَادَفَتِهَا عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِحَقِّ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

الْأَمْرُ الثَّانِي لِلْمَسْأَلَةِ الْمَسْئُولِ عَنْهَا نَظَائِرُ قَالُوا فِيهَا بَعْدَ قَبُولِ قَوْلِ الْمُطَلِّقِ فِيمَا ادَّعَاهُ، مِنْهَا أَنَّ الْأَيْمَةَ تَقْلُوا عَنِ الْإِمَامِ الْخَوَارِزْمِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - مِنْ غَيْرِ مُخَالَفَةٍ لَهُ أَنَّ الزَّوْجَ إِذَا طَلَّقَ زَوْجَتَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ ادَّعَى فِسَادَ النِّكَاحِ بِسَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ وَصَادَقْتُهُ الزَّوْجَةُ عَلَى دَعْوَاهُ لَمْ يُقْبَلْ قَوْلُهُمَا وَلَا تُسْمَعُ بَيِّنَتُهُمَا وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوقَعَ نِكَاحًا جَدِيدًا إِلَّا بِمَحَلِّ لِكُونِهِمَا مُتَهَمَيْنِ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى

و عبارة فتاوى الفقهية الكبرى إذا ادعى الزوج ما لا يقبل في الحكم ويدين فيه فصَدَّقْتُهُ المرأة فيما ادَّعاه لم يرتفع الطلاق بذلك إذ لا أثر لمُصَادَفَتِهَا عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى.

وقد صرح الأئمة بقبول قولهما فيما يتعلق بحقهما لا فيما يتعلق بحق الله تعالى كما صرح به الشيخ شرف الدين المناوي قَالَ الْإِمَامُ الْأَزْرَقِيُّ وَيَنْحُوهُ أَجَابَ الْمَحَلِّيُّ وَغَيْرُهُ فِيمَا إِذَا ادَّعَى تَغْلِيْقَ الدَّوْرِ أَجَابَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ فَقَالَ لَا يُقْبَلُ قَوْلُهُ وَلَا تُسْمَعُ بَيِّنَتُهُ لَوْ أَقَامَهَا عَلَى ذَلِكَ لِأَمْرِ أَحَدَاهَا³ أَنَّ الْأَيْمَةَ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - تَقْلُوا عَنِ الْإِمَامِ الْخَوَارِزْمِيِّ مِنْ غَيْرِ مُخَالَفَةٍ لَهُ أَنَّ الزَّوْجَ إِذَا طَلَّقَ زَوْجَتَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ ادَّعَى فِسَادَ النِّكَاحِ بِسَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ وَصَادَقْتُهُ الزَّوْجَةُ عَلَى دَعْوَاهُ لَمْ يُقْبَلْ قَوْلُهُمَا وَلَا تُسْمَعُ بَيِّنَتُهُمَا فَلَا

8 المؤلف: زين الدين أحمد بن عبد العزيز بن زين الدين بن علي بن أحمد المعبري المليباري الهندي [ت 987هـ] فتح المعين بشرح قرة العين بمهمات الدين 463/ الناشر: دار بن حزم الطبعة: الأولى عدد الصفحات: 673
9 المؤلف: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس [ت 9٧٤هـ]، الفتاوى الفقهية الكبرى/ الجزء 4/ الصفحة 156 جمعها: تلميذ ابن حجر الهيتمي، الشيخ عبد القادر بن أحمد بن علي الفاكهي المكي [التوفى ٩٨٢ هـ] الناشر: المكتبة الإسلامية عدد الأجزاء: ٤



يجوز أن يُوقعا نكاحا جديدا إلا بِمُحَلِّ لكونهما مُتَّهَمَيْنِ في حقّ الله تعالى وذكره أيضا الشيخ القفال ونقله في الأنوار عن القاضي حسين والبخاري وغيرهما وصححه الشيخ تقي الدين السبكي قال الأذرعِي وما ذكره الخوارزمي من عدم سماع البيّنة فهو جارٍ على طريقة البخاري في باب المُرابحة وغيره قال الإمام ابن الرّفعة في المطلب والمشهور المنصوص أنها لا تُسمعُ وعبارة غيره أطلق الشافعي والأصحابُ عدمَ السماع، ولم يفرّقوا بين المعذور وغيره ويدلّ على أنّ الأكثرين لا يفرّقون بين المعذور وغيره أنهم ردّوا على أبي إسحاق حيث فرّقوا في التحليف والزمّوه بالبيّنة قال أعني الأذرعِي وفيه ما يُشعر بالاتّفاق على عدم سماعها مطلقًا فعلم من هذا أن ما ذكره الإمام الخوارزمي هو المذهب المعتمد للثّهمة في حق الله تعالى إذ لو فتح هذا الوكالة لأدعى كلُّ مطلق ثلاثا أراد دفع العار عنه بتحليل زوجته ثمّ تجديد نكاحها أن يتوافقا على فساد نكاحها لدفع ذلك كذا قال الشيخ البكري في بعض أجوبته

الأمر الثاني أن الإمام الدبيلي ذكر في أدب القضاء أنه لو حلف بالطلاق الثلاث أنه لا يكلم فلانا في هذا اليوم ثم قال إن نكاحي كان فاسدا وأريد أن أكمله في هذا اليوم ثم أعقد نكاحا صحيحا فكلّمه لم يقبل قوله في فساد نكاحه.

الأمر الثالث أنه لو قال أنت بائن ثم قال بعد مدة أنت طالق ثلاثا وقال أردت بالبائن الطلاق، فلم تقع الثلاث لمصادفتها البيونة لم يقبل قوله لأنه متهم به.

الأمر الرابع أن القاضي جمال الدين بن ظهيرة سئل أيضا عن رجل طلق امرأته ثلاثا ثم ادعى أنه كان خالعا قبل ذلك وأراد دفع الثلاث بالخلع ووافقه الزوجة على ذلك فهل تقبل دعواهما الخلع ولا يقع الطلاق أم لا تقبلان فيقع الطلاق فأجاب فقال نقل في الروضة في أواخر الطلاق تبعا للرافعي عن فتاوى البخاري أنه لو طلقها ثلاثا ثم قال كنت حرمتها على نفسي قبل هذا فلم يقع الطلاق لم يقبل قوله. اهـ قال الأقفهسي ولو أقام بينة لم تسمع.

الأمر الخامس أن الشيخ نور الدين السّمهودي سئل عن رجل طلق زوجته ثلاثا ثم قال كنت وكلت فلانا بطلاقها وكنت عولت طلاقها على فلان لا وليّتها فلانا فهل يقبل قوله أم لا؟

فأجاب فقال ذكر في العزيز مما يتعلق بهذه المسألة نقلا عن فتاوى البخاري أنه لو طلقها ثلاثا ثم قال كنت حرمتها قبل هذا فلم يقع الثلاث لم يقبل قوله وهو شامل لدعوى سبق التحريم بواسطة وكيله فيه بخلع ونحوه ما في فتاوى القاضي حسين أنه لو طلقها ثلاثا ثم ادعى أن وليها كان قد وكل بتزويجها منه بألف وخمسائة ولم يزوجه الوكيل إلا بألف فالتعدّد لم ينعقد، فالطلاق لم يقع وصدقته المرأة لم يقبل قوله ولو أقام بينة لم تسمع وحكم بوقوع الطلاق الثلاث قال الزركشي في الخادم وهذا تقرير على بطلان النكاح للمخالفة في الصداق قال ولا يختص بهذه الصورة أيضا بل يطرد في كل صورة ادعى فيها الفساد قبل الطلاق والله سبحانه وتعالى أعلم. اهـ جواب الشيخ السّمهودي.

وعبارة شرح المنهاج: ويتبين بطلانه أي النكاح بحجة فيه أي في النكاح من بينة، أو

علم حاكم فهو بإقرار الزوجين في حقهما بما يمنع صحته كفسق الشاهد، ووقوعه في الردة لوجود المانع، وخرج بزيادتي في حقهما حق الله تعالى كأن طلقها ثلاثاً، ثم اتفقا على عدم شرط فلا يقبل إقرارهما للتهمة فلا تحل إلا بمحلل، كما في الكافي للخوارزمي قال: ولو أقاما عليه بينة لم تسمع قال السبكي: وهو صحيح إذا أراد نكاحاً جديداً. وعبارة شرح قرّة العين: وبان بطلانه أي النكاح بحجة فيه أي في النكاح من بينة أو علم حاكم أو بإقرار الزوجين في حقهما بما يمنع صحته كفسق الشاهد أو الولي عند العقد والرق والصبا لهما وكوقوعه في العدة، وخرج بفي حقهما حق الله تعالى كأن طلقها ثلاثاً ثم اتفقا على فساد النكاح بشيء مما ذكر وأراد نكاحاً جديداً فلا يقبل إقرارهما بل لا بد من محلل للتهمة ولأنه حق الله تعالى، ولو أقاما عليه بينة لم تسمع أما بينة الحسبة فتسمع نعم محل عدم قبول إقرارهما في الظاهر أما في الباطن فالنظر لما في نفس اه شرح قرّة العين.

وعبارة فتاوى الكبرى في باب الطلاق إذا ادعى الزوج ما لا يقبل في الحكم وَيَدِين فيه فَصَدَّقَتْهُ المرأة فيما ادّعاه لم يرتفع الطلاق بذلك إذ لا أثر لمُصَادَقَتِهَا على ما يتعلق بحق الله تعالى. [4:140]

نتائج المقال:

- 1 عند الشمغودي حكم تجديد نكاح المطلقة بائناً بلا محلل بعد ادعاء الزوج فساد النكاح. عدم جواز تجديد النكاح
- 2 عند ابن حجر الهيتمي حكم تجديد نكاح المطلقة بائناً بلا محلل بعد ادعاء الزوج فساد النكاح. عدم جواز تجديد النكاح

مراجع المقال :

1. سور النساء: الآية 3.
2. مالك بن أنس المحقق: محمد مصطفى الأعظمي [ت ١٤٣٩ هـ] «موطأ مالك - رواية يحيى» . 749 هـ. مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية . أبو ظبي . الإمارات. الطبعة الأولى. ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م، عدد الأجزاء: ٨
3. أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري الكتاب: تحفة المحتاج في شرح المنهاج/كتاب النكاح. ج 7. ص 232. المكتبة التجارية الكبرى مصر. بدون طبعة. 1357 هـ - 1983 م.
4. أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس [ت ٩٧٤هـ]، الفتاوى الفقهية الكبرى. جمعها: تلميذ ابن حجر الهيتمي، الشيخ عبد القادر بن أحمد بن علي الفاكهي المكي [التوفى ٩٨٢ هـ]. المكتبة الإسلامية . ج 4.



5. سليمان بن محمد بن عمر البُجَيْرِمِيّ المصري الشافعي [ت 1221هـ] حاشية البجيرمي على الخطيب تحفة الحبيب على شرح الخطيب/ كتاب النكاح/الجزء 3/ الصفحة 336، الناشر: دار الفكر بدون طبعة تاريخ النشر: 1415هـ - 1995م عدد الأجزاء: 4
6. زين الدين أحمد بن عبد العزيز بن زين الدين بن علي بن أحمد المعبري المليباري الهندي [ت 987هـ] فتح المعين بشرح قرّة العين بمهمات الدين/463 الناشر: دار بن حزم الطبعة: الأولى عدد الصفحات: 673
7. أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس [ت 974هـ]، الفتاوى الفقهية الكبرى/ الجزء 4/ الصفحة 156 جمعها: تلميذ ابن حجر الهيتمي، الشيخ عبد القادر بن أحمد بن علي الفاكهي المكي [التوفى 982هـ] الناشر: المكتبة الإسلامية .

REFERENCES

1. Surah An-Nisa, Verse 3. (in Arabic)
2. Malik bin Anas. Editor: Muhammad Mustafa Al-Azami. Muwatta Malik Yahya's narration. Abu Dhabi 2004. (in Arabic)
3. Ahmed bin Muhammad bin Ali bin Hajar al-Haytami al-Saadi al-Ansari. Tuhfat al-Muhtaj fi Sharh al-Minhaj. Book of Marriage. Egypt, 1983. (in Arabic)
4. Ahmad bin Muhammad bin Ali bin Hajar al-Haytami al-Saadi al-Ansari, Shihab al-Din Sheikh al-Islam, Abu al-Abbas. The Great Jurisprudential Fatwas. Vol. 4. Compiled by: A student of Ibn Hajar al-Haytami, Sheikh Abd al-Qadir bin Ahmad bin Ali al-Fakihi al-Makki. Islamic Library. (in Arabic)
5. Suleiman bin Muhammad bin Omar Al-Bujayrami Al-Masry Al-Shafi'i Al-Bujayrimi's footnote to Al-Hateeb, Tuhfat Al-Habib on Sharh Al-Khatib. Book of Marriage. Part 3. Dar Al-Fikr, 1995. (in Arabic)
6. Zain al-Din Ahmad bin Abdul Aziz bin Zain al-Din bin Ali bin Ahmad al-Ma'bari al-Milibari al-Hindi. Fath al-Mu'in bi Sharh Qurrat al-Ain bi Mamamat al-Din. Dar Bin Hazm Edition. (in Arabic)
7. Ahmad bin Muhammad bin Ali bin Hajar al-Haytami al-Saadi al-Ansari, Shihab al-Din Sheikh al-Islam, Abu al-Abbas. The Great Jurisprudential Fatwas. Part 4. Compiled by: A student of Ibn Hajar al-Haytami, Sheikh Abd al-Qadir bin Ahmad bin Ali al-Fakihi al-Makki. Islamic Library. (in Arabic)

معلومات عن المؤلف: كمرزايوف أبتي علي - طالب الماجستير في أكاديمية بلغار الإسلامية، بلغار، الإتحاد الروسي .s.abdurazakov97@gmail.com

Сведения об авторе: Камурзоев Апти Алиевич – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; kamurzoevapti464@gmail.com.

About the Author: Kamurzoev Apti Alievich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; kamurzoevapti464@gmail.com.

© Камурзоев А.А., 2024



УДК 297.1

مفهوم الإيمان عند شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألووسي

نلغيف بشير بن عثمان

أكاديمية بلغار الإسلامية

بلغار، الإتحاد الروسي

bashir8192@gmail.com

أهمية المقال في أن الآن اشتدت الحاجة إلى مثل هذه المقالة التي توّضح مسألة مفهوم الإيمان عند الإمام الألووسي. تحلل هذه المقالة مفهوم «الإيمان» من وجهة نظر أسس الإيمان، كما تحدد المعنى اللغوي والمصطلحي للإيمان عند شهاب الدين الألووسي. اعتمدت في كتابة هذا المقال على كتاب «روح المعاني» للألووسي، الذي يعد تفسيراً موسوعياً شاملاً لمؤلفات التفاسير السابقة له، إن من أبرز الجوانب التي ركز عليها الألووسي في «تفسيره» هي أمور العقيدة، فقد ألفت مناقشاته وردوده اهتماماً كبيراً على «تفسيره». و الألووسي رحمه الله من العلماء المتأخرين الذين لهم أثر كبير في العلوم الإسلامية. ولذا ينبغي لنا أن نُكثِرَ مثلَ هذه المقالات بيانا لمفهوم الإيمان عند الإمام الألووسي و حفاظا على تراثه، ردا على أقوال المحقرين والمستهينين والمشككين بعقيدة الإمام، ومستدلا على ذلك بالآيات الكريمة والسنة الشريفة مع إيراد الأدلة الواضحة والأمثلة الملائمة من كتب العقيدة والتفسير الخ.

الكلمات المفتاحية: الإمام الألووسي، العقيدة، «روح المعاني»، الإسلام، الإيمان

الكلمات المفتاحية: نلغيف بشير بن عثمان. مفهوم الإيمان عند شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألووسي مجلة أكاديمية بلغار الإسلامية. 2024. رقم 2 (6).

КОНЦЕПЦИЯ ВЕРЫ ШИХАБ АД-ДИНА МАХМУДА ИБН АБДУЛЛАХА АЛ-ХУСЕЙНИ АЛ-АЛЮСИ

Б.О. Нальгиев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

bashir8192@gmail.com

Автор анализирует концепцию веры в книге Шихаб ад-Дина ал-Алюси «Рух ал-Маани», которая считается всеобъемлющей энциклопедической интерпретацией его

предыдущих произведений. Имам ал-Алюси был одним из поздних ученых, оказавших влияние на исламские науки.

Ключевые слова: Шихаб ад-Дин ал-Алюси, «Рух ал-Маани», ислам, иман

Для цитирования: Нальгиев Б.О. Концепция веры Шихаб ад-Дина Махмуда ибн Абдуллаха ал-Хусейни ал-Алюси // Вестник болгарской исламской академии. 2024. № 2(6). С. 83–91.

THE CONCEPT OF FAITH ACCORDING TO SHIHAB AD-DIN MAHMOUD BIN ABDULLAH AL-HUSSEINI AL-ALUSI

B.O. Nalgiev

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

bashir8192@gmail.com

The author analyzes the concept of faith in the book “Rukh Al-Maani” by Shihab ad-Din al-Alusi, which is considered a comprehensive encyclopedic interpretation of his previous works. Imam al-Alusi was one of the later scholars who influenced Islamic sciences.

Key words: Shihab ad-Din Al-Alusi, “Rukh Al-Maani”, Islam, Iman

For citation: Nalgiev B.O. The concept of faith according to Shihab ad-Din Mahmoud bin Abdullah al-Husseini al-Alusi // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 83–91.

المقدمة

إن الحمد لله الذي حَقَّقَ الحَقَّ بِالْحَقِّ، وأرسلَ رسوله بِالْحَقِّ، وأظهرَ الباطنَ بِالْحَقِّ، ثم الصلاو والسلام على نبينا وعلى آله وأصحابه الهادين المهتدين. أما بعد: فإنَّ نعمة الإيمان أعظم نعمة على العبد، فإنه بها تتحقق سعادة الدنيا والآخرة، وميِّزَ اللهُ تعالى الإنسان بالإيمان والعقل عن سائر مخلوقاته، وأن من حكمة الله تعالى أن يعطي للإنسان الإيمان والعقل، وبهما يتوصل ويبصر الطريق المستقيم، ويثبت وجود الخالق عز وجل.



ونسأل الله العليم الحكيم أن يجعل هذه المقالة خالصة لوجهه الكريم، وينفع بها القارئين، وله الحمد أولاً وآخراً.

المطلب الأول: تعريف الإيمان عند شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألووسي: من المعلوم أن الألفاظ باعتبار مدلولها تنقسم إلى المعنى اللغوي والاصطلاحي؛ فعملنا في هذا المطلب عرض معاني كلمة «الإيمان» لغة واصطلاحاً، وتعريفات العلماء للإيمان كثيرة، كل منهم عرفه على حسب فهمه وعلمه به، نجلها فيما يلي:

الفرع الأول: تعريف الإيمان لغةً وشرعاً:

قد اجتهد الإمام الألووسي رحمه الله تعالى وبحث في تعريف الإيمان، وما يتعلق به، عند قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾، فقد قال الإمام الألووسي بأن الإيمان لغةً: التصديق، أي: إذعان حكم المخبر وقبوله وجعله صادقاً وهو إفعال من الأمن كأن حقيقة آمن به آمنه التكذيب والمخالفة ويتعدى باللام، كقول الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ مِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَالُونَ﴾، وبالبناء كما أخرج الإمام مسلم في صحيحه، قوله صلى الله عليه وسلم: بأن «الإيمان أن تؤمن بالله»، وقد يطلق بمعنى: الوثوق من حيث إن الوثائق صار ذا أمن. وأما في الشرع: فهو: «التصديق بما علم مجيء النبي صلى الله عليه وسلم به ضرورة تفصيلاً فيما علم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم إجمالاً»¹.

وذكر الإمام الألووسي بأن هذا هو مذهب جمهور المحققين.

الفرع الثاني: الإيمان الذي هو مناط الأحكام الأخروية:

وبعد أن ذكر الإمام الألووسي تعريف الإيمان لغةً وشرعاً، وقد بيّن الخلاف بين العلماء في حقيقة الإيمان الذي ينفع في الآخرة. نجل الآراء فيما يلي:

أولاً: مذهب الأشاعرة:²

وهو: «أن مجرد هذا المعنى كاف، لأنه المقصود، والإقرار إنما هو ليعلم وجوده، فإنه أمر باطن ويجري عليه الأحكام، فمن صدق بقلبه وترك الإقرار مع تمكنه منه كان مؤمناً شرعاً فيما بينه وبين الله تعالى ويكون مقره الجنة»³.

ثانياً: مذهب الماتريدية:

وقال ملا علي القاري:⁴ وذهب جمهور المحققين إلى أن الإيمان هو: «التصديق بالقلب، وإنما الإقرار شرط لإجراء الأحكام في الدنيا» وهذا هو اختيار الشيخ أبي منصور الماتريدي⁵.

¹ سورة البقرة، الآية:3.

² سورة الشعري، الآية:111.

³ النيسابوري. أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري. المحقق: أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصارى - محمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي - أبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الأنقروي. الجامع الصحيح «صحيح مسلم». دار الطباعة العامرة - تركيا ١٣٣٤ هـ. ج/1. رقم الحديث:8. ص:28. [كتاب الإيمان].

⁴ الألووسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألووسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. ج/1. ص:113.

⁵ الألووسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألووسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. ج/1. ص:113.

وذهب الإمام أبي حنيفة رحمه الله، أن: «الإقرار كإشارة الأخرس، لا بد منه».⁶
 ثالثاً: ما ذهب إليه الكرامية: (7) أن الإيمان شرعاً: «إقرار اللسان بالشهادتين لا غير».⁸
 رابعاً: رأي الخوارج⁽⁹⁾ والمعتزلة: أن كل طاعة إيمان، فرضاً كانت أو نفلأً.
 ثم قال الإمام الألويسي: «وأوضح المذاهب أنه: «التصديق».¹⁰
 والحاصل: أن المعاني اللغوية والاصطلاحية للإيمان تُكَمَلان بعضهما بعضاً، فالعلاقة بينهما علاقة تكاملية، وعلمنا من التعريفات المذكورة أن:

- الإمام الألويسي ذكر قول الكرامية أثناء سرده للأقوال في مناط الأحكام الأخروية، والصحيح أن ما أورده من كلامهم، إنما هو لإثبات إيمانه في الدنيا، أما في الآخرة فعندهم أن من لم يوافق قوله ما في قلبه من الاعتقاد الصحيح فهو مخلد في النار.¹¹
- كذلك لم يذكر إلا قولاً واحداً عن أبي الحسن الأشعري، وهو التصديق، والصحيح: أن له قولاً آخر في المسألة، وهو أن الإيمان: قول وعمل واعتقاد، فقد ذكره في «المقالات» ضمن مقاله أصحاب الحديث وأهل السنة، وقال إنه بكل ما قالوه يقول.¹²
- الفرع الثالث: أدلة الألويسي على ما ذهب إليه.
- هذا وقد أيد الألويسي مذهبه بما يلي من الأدلة:⁽¹³⁾
- استدل ببعض الآيات التي فيها نسبة الإيمان إلى القلب مثل قوله تعالى: ((أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ)) وقوله سبحانه وتعالى: ((وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ))¹⁴

⁶ الأشاعرة: هم: أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري؛ المنتسب إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما، وسمعت من عجيب الاتفاقات أن أبا موسى الأشعري رضي الله عنه كان يقرر عين ما يقرر الأشعري أبو الحسن في مذهبه، ومن أشهر علمائهم، الرازي والغزالي والجويني، والآمدي وغيرهم من علماء المسلمين. انظر: الملل والنحل. لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ). دار مؤسسة الحلبي - مصر. ج/1. ص: 94.

⁷ الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. ج/1. ص: 114.

⁸ الإمام الأعظم. أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي (ت ١٥٠هـ). شرح كتاب الفقه الأكبر. للإمام ملا علي القاري الحنفي. دار الكتب العلمية - دمشق. ص: 125 وما بعدها.

⁹ التفتازاني. بعد الملة والدين العلامة سعد الدين التفتازاني الهروي الحنفي الأشعري (792-722هـ). شرح العقائد النسفية على العقائد النسفية. لأبي حفص نجم الدين مفتي الثقلين عمر بن محمد النسفي الحنفي الماتريدي (461 - 537هـ). دار إدارة الصديق دايبيل، عجزرات - الهند. ص: 89.

¹⁰ الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. ج/1. ص: 114.

¹¹ الكرامية: هي طائفة من المرجئة أصحاب محمد بن كرام (ت 255هـ)، من أهل سجستان، وهم يثبتون صفات الله إلا أنهم ينتهون فيها إلى التجسيم، والمنافقون عندهم من المؤمنين، لأنهم يقررون بألسنتهم. انظر: المقالات. للأشعري. ج/1. ص: 250. و الفرق بين الفرق. للبغدادي: ص: 202.

¹² الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. ج/1. ص: 114.

¹³ الخوارج: فرقة خرجت على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عام 37هـ. بسبب مسألة التحكيم في موقعة صفين، وصاروا يكفرون مرتكب الكبيرة، وقد قاتلهم علي وأصحابه، انظر: مقالات الإسلاميين. لأبي الحسن الأشعري. ج/1. ص: 167. والملل والنحل. للشهرستاني. ج/1. ص: 114. والفرق بين الفرق. للبغدادي. ص: 72.

¹⁴ سورة المجادلة، الآية: 22.



- فدلّت هذه الآيات ونظائرها على أن الإيمان فعل القلب، وليس فعل القلب سوى التصديق.

- ما ورد من عطف الأعمال على الإيمان، كما في قوله تعالى: ((إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ))¹⁵، فدل على مغايرة الإيمان للأعمال.

- جعل الإيمان شرط صحة الأعمال، كقوله عز وجل: ((وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ))¹⁶، مع القطع بأن المشروط لا يدخل في الشرط، لامتناع اشتراط الشيء لنفسه، إذ جزء الشرط شرط.

المطلب الثاني مسألة الإيمان بالأنبياء والرسل عند الإمام الألوسي
إن الإيمان بالأنبياء والرسل أحد أصول الإيمان التي لا يتم إيمان المرء إلا بها، فهم الوسطة بين الله سبحانه وتعالى، وبين خلقه في تبليغ شرعه، وإقامة حجته على خلقه.

والأدلة على وجوب الإيمان بهم:

قوله تعالى: فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ¹⁷

وقوله تعالى: ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ¹⁸

وقوله عز وجل: وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا
19. ١٣٦

وكما جاء في حديث جبريل، بأن الرسول ثلثي الله عليه وسلم قال: «الإيمان: أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر، خيره وشره»²⁰.

وإن إرسال الرسل من نعم الله على البشرية فإن الناس لا يستقيم لهم دين ولا ينتظم لهم حال إلا بهم، ضرورة أنهم يعرفون الناس بربهم، وبما ينفعهم ويضرهم، وتفاصيل الأحكام والشرائع التي يستقيم بها حالهم، ونحو ذلك من أمور لا سبيل إلى معرفتها بالعقل.

ومن الإيمان بالأنبياء والرسل أن تؤمن بهم جميعاً دون تفریق بينهم. فالأنبياء كلهم متفقون على أصول التوحيد والشرائع وإن كانوا مختلفين في الفروع.

وقد وعد الله من كفر بواحد منهم العذاب الأليم، وعده كافراً بكلهم، قال تعالى: كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ سَجَى²¹.

وقال الإمام الألوسي: «وتكذيبهم المرسلين باعتبار إجماع الكل على التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة والأعصار»²².

¹⁵ سورة البروج، الآية: 11.

¹⁶ سورة طه. الآية: 112.

¹⁷ سورة المجادلة، الآية: 22.

¹⁸ سورة الحجرات، الآية: 14.

¹⁹ سورة البروج، الآية: 11.

²⁰ سورة طه. الآية: 112.

²¹ سورة النساء، الآية: 105.

²² سورة البقرة، الآية: 285.

وأما قوله تعالى: **سَمَحَ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ سَجَى**²³ وقد فسره الإمام الألويسي: «أي: بالتصديق والتكذيب كما فعل اليهود والنصارى»²⁴.

قال الألويسي: «لا نفرق بين رسل الله تعالى، بأن نؤمن ببعض ونكفر ببعض، كما فعل أهل الكتابين، بل نؤمن بهم جميعاً، ونصدق بصفة رسالة كل واحد منهم، وقيدوا إيمانهم بذلك، تحقيقاً للحق وتنصيماً على مخالفة أولئك المفرقين من الفريقين، بإظهار الإيمان بما كفروا به، فلعنة الله على الكافرين»²⁵.

ومن الإيمان بهم؛ أن ننزلهم منازلهم التي أنزلهمها الله تعالى، دون أن ننقص من أقدارهم شيئاً، أو أن نفرط في تقديمهم فرفعهم أعلى مما يستحقون.

ومن الإيمان بهم عليهم السلام، أن نؤمن بما علمنا منهم على التفصيل، وما لم نعلمه منهم على الإجمال. قال الألويسي عند قوله تعالى: «كُلُّ ءَامَنٍ بِاللَّهِ وَمَلَكْتِهِ وَكُتِبَ لَهُ رُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ»²⁶. «أي من حيث مجيئها منه تعالى على وجه يليق بشأن كل منهما، ويلزم الإيمان التفصيلي فيما علم تفصيلاً من كل ذلك، والإجمالي فيما علم إجمالاً»²⁷.

والخلاصة:

الإيمان بالأنبياء والرسل من أركان الإيمان، إذ يصح به إيمان المؤمن به. ونشهد أنهم كانوا على الحق المبين، أي: وعن جميع ما يؤدي إلى نقص مراتبهم العلية معصومين.

ولا نفرق بين رسل الله تعالى، بأن نؤمن ببعض ونكفر ببعض.

النتائج:

وفي ختام عملنا في هذا الموضوع أردنا أن نذكر ملخص بعض النتائج التي حصلنا فيها، وهي كالتالي:

- أثبت الإمام الألويسي ما ثبت في القرآن والسنة النبوية في المسائل الاعتقادية.
- تبين أن مذهب الإمام الألويسي يدور بين ثلاثة مذاهب، هي التأويل والتفويض والإثبات، وبهذا يكون قد أخذ من مذهب السلف وهو الإثبات، ومذهب الخلف بالتأويل أو التفويض.
- عرف الإمام الألويسي الإيمان بالتصديق والصحيح: الذي ذهب إليه المحققون من أهل اللغة قديماً وحديثاً، أن لا ترادف في اللغة.
- حصر الألويسي التصديق في القلب فقط²⁸، والذي دلت عليه الأحاديث أنه يكون بالقلب

²³ سورة النساء، الآية: 136.

²⁴ النيسابوري. أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري. المحقق: أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصاري - محمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي - أبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الأنقروي. الجامع الصحيح «صحيح مسلم». دار الطباعة العامرة - تركيا. ج/1. رقم الحديث: 2. ص: 28. [كِتَابُ الْإِيمَانِ].

²⁵ سورة الشعراء، الآية: 105.

²⁶ الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت 1270هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - 1410 هـ. ج/10. ص: 104.

²⁷ سورة البقرة، الآية: 285.

²⁸ الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت 1270هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - 1410 هـ. ج/2. ص: 207.



واللسان والجوارح، والدليل قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، والنفس تمنى وتشتهي والفرج يصدق ذلك أو يكذبه»²⁹. فدل هذا الحديث على أن التصديق ليس فعل القلب فقط، وإنما يتعدى إلى الجوارح أيضاً.

• وأدركنا أهمية مسألة مفهوم الإيمان عند الإمام الألويسي، والمسائل التي تتفرع منها، وشعرنا باحتياج هذه المسائل إلى تكثير الاهتمام بها، والتوسع والتدقيق فيها.
ولله الحمد أولاً وآخراً وصلى الله تعالى وسلم وبارك على نبينا وحبيبنا محمد خاتم الأنبياء!

مراجع المقال :

1. القرآن الكريم.
2. الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. عدد الأجزاء: ١٦.
3. الأشعري. أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري (ت ٣٢٤هـ). المحقق: نعيم زرزور. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين. المكتبة العصرية - القاهرة. ط/1 - ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م. عدد الأجزاء: ٢٠.
4. الجويني. للإمام الحرمين الجويني (419هـ - 478هـ). المحقق: أحمد عبد الرحيم السايح وتوفيق علي وهبة. الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد. دار مكتبة الثقافة الدينية - بيروت. عدد الأجزاء: 1.
5. الشهرستاني. أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ). الملل والنحل. مؤسسة الحلبي - مصر. عدد الأجزاء: ٣.
6. التفتازاني. بعد الملة والدين العلامة سعد الدين التفتازاني الهروي الحنفي الأشعري (-722 792هـ). شرح العقائد النسفية على العقائد النسفية. لأبي حفص نجم الدين مفتي الثقلين عمر بن محمد النسفي الحنفي الماتريدي (461 - 537هـ). دار إدارة الصديق دابيل، غجرات - الهند. عدد الأجزاء: 2.
7. الإمام الأعظم. أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي (ت ١٥٠هـ). شرح كتاب الفقه الأكبر. للإمام ملا علي القاري الحنفي. دار الكتب العلمية - دمشق. عدد الأجزاء: 1.
8. النيسابوري. أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري. المحقق: أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصارى - محمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي - أبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الأنقروي. الجامع الصحيح «صحيح مسلم». دار الطباعة العامرة - تركيا ١٣٣٤ هـ. عدد الأجزاء: 1.

²⁹ الألويسي. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت ١٢٧٠هـ). المحقق: علي عبد الباري عطية. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الكتب العلمية - بيروت. ط/1 - ١٤١٥ هـ. ج/2. ص: 66.

REFERENCES

1. The Holy Quran. (in Arabic)
2. Al-Alusi. Shihab al-Din Mahmud bin Abdullah al-Husseini al-Alusi. Investigator: Ali Abdel Bari Attia. The spirit of meanings in the interpretation of the Great Qur'an and the Seven Mathanis. Beirut, 1415 AH. (in Arabic)
3. Al-Ash'ari. Abu Al-Hasan Ali bin Ismail bin Ishaq bin Salem bin Ismail bin Abdullah bin Musa bin Abi Burda bin Abi Musa Al-Ash'ari. Investigator: Naeem Zarzour. Articles of Islamists and the differences of worshipers. Cairo, 2005. (in Arabic)
4. Al-Juwayni. By Imam Al-Haramain Al-Juwayni. Investigator: Ahmed Abdel Rahim Al-Sayeh and Tawfiq Ali Wahba. Guidance to conclusive evidence in the foundations of belief. Beirut. (in Arabic)
5. Al-Shahrastani. Abu Al-Fath Muhammad bin Abdul Karim bin Abi Bakr Ahmed Al-Shahristani. Boredom and bees. Egypt. (in Arabic)
6. Al-Taftazani. After religion and religion, the scholar Saad al-Din al-Taftazani al-Harawi al-Hanafi al-Ash'ari. Explanation of the Nasfi doctrines on the Nasfi beliefs. By Abu Hafs Najm al-Din Mufti al-Thafilin Omar bin Muhammad al-Nasafi al-Hanafi al-Maturidi. Siddique Dabil Gujarat, India. (in Arabic)
7. The Greatest Imam. Abu Hanifa Al-Numan bin Thabit Al-Kufi. Explanation of the book of jurisprudence. By Imam Mulla Ali Al-Qari Al-Hanafi. Damascus. (in Arabic)
8. Al-Naysaburi. Abu Al-Hussein Muslim bin Al-Hajjaj bin Muslim Al-Qushayri Al-Naysaburi. Investigator: Ahmed bin Rifaat bin Othman Hilmi Al-Qara Hisari – Muhammad Izzat bin Othman Al-Zaafaran Boliwi – Abu Nimatullah Muhammad Shukri bin Hassan Al-Anqrawi. Al-Jami' Al-Sahih "Sahih Muslim". Türkiye, 1334 AH. (in Arabic).

معلومات عن المؤلف: نلغيف بشير بن عثمان – طالب ماجستير في الأكاديمية بلغار الإسلامية ؛ بلغار، الإتحاد الروسي .bashir8192@gmail.com

Сведения об авторе: Нальгиев Башир Османович – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; bashir8192@gmail.com.

About the Author: Nalgiev Bashir Osmanovich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; bashir8192@gmail.com.

© Нальгиев Б.О., 2024

تفسير الإمام أبو الحسن علي المواردي في مسألة المصادر

فرغيف أحمد بن عيسى

الأكاديمية بلغار الإسلامية

بلغار، الإتحاد الروسي

ahmedahmedov48078@gmail.com

يقدم المقال دراسة لأعمال الإمام المواردي، اسمه الكامل أبو الحسن علي بن محمد البصري المواردي. ولد في بغداد (العراق) عام 972 وتوفي عام 1058. اشتهر المواردي بإسهاماته الهامة في مجال الفقه الإسلامي (الفقه) والفلسفة السياسية والعلوم الاجتماعية. سبب الاهتمام بشخصية الإمام المواردي أنه كان مؤلف التفسير الشهير «تفسير المواردي» أو «النكت والعيون» وهو تعليق على آيات فردية من القرآن يشرح فيها المواردي معناها وسياقها. هذا التفسير هو واحد من العديد من المصادر لدراسة وفهم القرآن وتعاليمه. سبب الاهتمام بشخصية الإمام المواردي أنه كان مؤلف التفسير الشهير «تفسير المواردي» أو «النكت والعيون» وهو تعليق على آيات فردية من القرآن يشرح فيها المواردي معناها وسياقها. هذا التفسير هو واحد من العديد من المصادر لدراسة وفهم القرآن وتعاليمه. النص يشرح السؤال: من هم العلماء استخدم الإمام المواردي أعمالهم في مدوناته؟ نرى أنه اعتمد على أعمال علماء الإسلام مشهورين في عصره مثل أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وابن أبي حاتم، في أعمال هؤلاء العلماء تم النظر في تفسير المعاني «الخفية» في عدد من آيات القرآن. تلخيص وتراكم تصريحات العلماء، لخص تصريحات أسلافه وخلفائه، وأضاف استنتاجاته. يسرد المقال بالضبط المصادر التي اعتمد عليها الإمام المواردي عند كتابة التفسيره.

الكلمات المفتاحية: الإمام المواردي، السيرة الذاتية، تفسير القرآن

للاستشهاد: فرغيف أحمد بن عيسى. تفسير الإمام أبو الحسن علي المواردي في مسألة المصادر 11 مجلة أكاديمية بلغار الإسلامية. 2024. رقم 2 (6).

ТАФСИР ИМАМА АБУ-ЛЬ-ХАСАНА АЛИ

ИБН МУХАММАДА АЛЬ-МАВАРДИ:

К ВОПРОСУ ОБ ИСТОЧНИКАХ

А.И. Фаргиев

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

ahmedahmedov48078@gmail.com

В статье представлено исследование трудов имама Абу-ль-Хасана Али ибн Мухаммада аль-Басри аль-Маварди. Он был известен своим вкладом в исламскую юриспруденцию (фикх), политическую философию и социальные науки. Он является автором тафсира «Тафсир аль-Маварди», который представляет собой комментарии к отдельным аятам Корана. Автор статьи приходит к выводу, что Аль-Марвади в тафсире опирался на труды ученых Абу Джафара Мухаммада ибн Джарира ат-Табари и ибн аби Хатима, он обобщил высказывания предшественников, добавив к ним свои выводы.

Ключевые слова: имам аль-Маварди, биография, тафсир Корана

Для цитирования: Фаргиев А.И. Тафсир имама Абу-ль-Хасана Али ибн Мухаммада аль-Маварди: к вопросу об источниках // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. №2 (6). С. 92–100.

TAFSEER OF IMAM ABU-L-HASAN ALI IBN MUHAMMAD AL-MAWARDI: ON THE QUESTION OF SOURCES

A.I. Fargiev

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

ahmedahmedov48078@gmail.com

The article presents a study of the works of Imam Abu-l-Hasan Ali ibn Muhammad al-Basri al-Mawardi. He was known for his contributions to Islamic jurisprudence (Fiqh), political philosophy, and social sciences. He is the author of the tafsir “Tafsir al-Mawardi”, which is a commentary on individual verses of the Quran. The author of the article concludes that Al-Marwadi in Tafsir relied on the works of scholars Abu Jafar Muhammad ibn Jarir al-Tabari and ibn abi Hatim, he summarized the statements of his predecessors, adding his own conclusions to them.

Key words: Imam al-Mawardi, biography, tafsir Quran

For citation: Fargiev A.I. Tafsir of Imam Abu-l-Hasan Ali ibn Muhammad al-Mawardi: on the question of sources // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 92–100.

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

زخر التاريخ الإسلامي بالعلماء الذين كانوا نورا ساطعا للحضارة الإسلامية العظيمة، والتي تجلى فيها جمال البناء على هدي وحي السماء، وكان الإمام الماوردي واحداً من هؤلاء العلماء الذين واكبوا مسيرة الحياة على ذلك الهدى، وأسهموا في رفع صرح الحضارة الإسلامية، فكان غرة على ناصية تاريخنا الإسلامي.

الإمام الماوردي رحمه الله تعالى كان من وجوه فقهاء الشافعية وإمام في الفقه والأصول والتفسير، وبصير بالعربية. كان من رجال السياسة البارزين في الدولة العباسية وخصوصاً في مرحلتها المتأخرة.

وقد احتل الإمام الماوردي مكانة بارزة بين علماء عصره، حتى أصبح إماماً للشافعية في عهده، وبلغ من العلم درجة الاجتهاد، وصار علماً يشار إليه بالبنان وترقى به الحال إلى أن صار رئيس قضاة عصره، وانتفع بعلمه خلق كثير.

وقد عاش الماوردي رحمه الله ما بين (٣٦٤ - ٤٥٠ هـ) ، وهي الفترة التي بلغت فيها الثقافة الإسلامية أزهى عصورها حين بلغت الدولة العباسية درجة عالية من الرقي والتقدم العلمي، وظهر فيها كثير من العلماء البارعين، ويُعد الإمام الماوردي واحداً من هؤلاء، فقد طار اسمه في الآفاق سواء من الناحية العلمية أو السياسية.

اسمه ولقبه وأسرته
هو الإمام العلامة، أَقْصَى الْقَضَاةِ، أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَبِيبِ الْبَصْرِيِّ، الْمَاوَرِدِيُّ، الشَّافِعِيُّ، صَاحِبُ التَّصَانِيفِ [1]، ج:18، ص:64]

المَاوَرِدِيُّ: وهي نسبة إلى ماء الورد الذي كان يعمل به هو ووالده.
لقب الماوردي بهذا اللقب في سنة تسع وعشرين وأربعمائة، واستمر له هذا اللقب إلى أن مات [7]، ج:5، ص:955]

ذكر الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد: أن له ابناً اسمه أبو الفائز عبد الوهاب الشاهد ، سمع الحديث بالبصرة على أبي الحسن علي بن القاسم بن الحسن النجاد ، وقدم بغداد مع والده واستوطنها ، وقبل قاضي القضاة ابن ماکولا شهادته في بيت النوبة احتراماً لأبيه ، توفي في العاشر من محرم ، سنة (٤٤١ هـ) في حياة والده [10 ج:16، ص:219/218]
ولادته ونشأته

ولد الإمام أبو الحسن الماوردي بالبصرة سنة (٣٦٤ هـ) ، ونشأ بها محباً للعلم ، ولوعاً به ، وتفقّه بها على أبي القاسم عبد الواحد بن الحسين الصيمري ، المتوفى سنة ست وثمانين وثلاثمائة ، تتلمذ عليه في علوم الفقه.



ثم انتقل إلى بغداد، وأخذ الفقه بها على الشيخ أبي حامد أحمد بن محمد الإسفراييني (ت ٤٠٦ هـ). وأخذ الحديث ببغداد عن أبي علي الحسن بن علي بن محمد الجبلي؛ صاحب أبي خليفة الجمحي، وجعفر بن محمد بن الفضل البغدادي.
تلاميذه

1 الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن ثابت بن أحمد بن مهدي، أحد أعلام الحفاظ ومهرة الحديث وأحد الأئمة المشهورين، توفي سنة 463 هـ.

2 ابن خيرون أبو الفضل أحمد بن الحسين المعروف بابن الباقلاني، توفي سنة 388 هـ.

3 عبد الملك بن إبراهيم بن أحمد أبو الفضل الهمداني، المعروف بالمقدسي، توفي سنة 489 هـ.

4 علي بن الحسين بن عبد الله الربيعي، المعروف بابن عربية، توفي سنة 502 هـ.

5 محمد بن أحمد بن عبد الباقي بن الحسين بن محمد بن طوق أبو الفضائل الربيعي الموصيلي، توفي سنة 494 هـ.
مؤلفاته

ذكر المؤرخون للإمام الماوردي إثني عشر كتاباً، نذكر منها بعض الكتب وهي:

1. الأحكام السلطانية ، وهو من أقدم ما طبع من مؤلفاته رحمه الله متداول ومعروف.

2. الحاوي الكبير: هو كتاب عظيم في عشر مجلدات، ويقال أنه ثلاثون مجلداً ، لم يؤلف في المذهب مثله.

3. كتاب الإقناع: وهو مختصر لكتاب الحاوي ، قال الماوردي رحمه الله: بسطت الفقه في أربعة آلاف ورقة واختصرته في أربعين. يريد بالمبسوط كتاب: الحاوي الكبير، وبالمختصر كتاب: الإقناع.

قال ياقوت الحموي في كتابه معجم الأدباء في قصة تأليف هذا الكتاب: قرأت في مجموع لبعض أهل البصرة: تقدم القادر بالله إلى أربعة من أئمة المسلمين في أيامه في المذاهب الأربعة أن يصنّف له كلّ واحد منهم مختصراً على مذهبه فنصف له الماوردي «كتاب الإقناع» ، و نصف له أبو الحسين القدوري مختصره المعروف على مذهب أبي حنيفة، و نصف له القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن محمد بن نصر المالكي مختصراً آخر، ولا أدري من صنّف له على مذهب أحمد، وعرضت عليه فخرج الخادم إلى أقصى القضاة الماوردي وقال له: أمير المؤمنين يقول لك حفظ الله عليك دينك كما حفظت علينا ديننا.

قصة مؤلفاته

لمؤلفات الماوردي قصة ذكرها السبكي في كتابه الطبقات : قيل إنه لم يظهر شيئاً من تصانيفه في حياته وجمعها في موضع فلما دنت وفاته قال لمن يثق به الكتب التي في المكان الفلاني كلها تصنيفي وإنما لم أظهرها لأنني لم أجد نية خالصة فإذا عاينت الموت ووقعت في النزاع فاجعل يدك في يدي فإن قبضت عليها وعصرتها فاعلم أنه لم يقبل مني شيء منها فاعمد إلى الكتب وألقها في دجلة وإن بسطت يدي ولم أقبض على يدك فاعلم أنها قد قبلت وأني قد ظفرت بما كنت أرجوه من النية قال ذلك الشخص فلما قاربت الموت وضعت يدي في يده فبسطها ولم يقبض على يدي فعلمت أنها علامة القبول فأظهرت كتبه بعده .

ثناء العلماء عليه

تتوعد عبارات الثناء على الإمام الماوردي من جلة من العلماء ممن عاصره وجاء بعده، فيها بيان لمنزلته ومكانته الكبيرة فمن عبارات العلماء في مدحه والثناء عليه وتوثيقه ما قاله تلميذه ابن خيرون: كان رجلاً عظيماً القدر، مقدماً عند السلطان، أحد الأئمة، له التصانيف الحسان في كل فن من العلم. [4، ج: 5، ص: 218]

اتصف الماوردي كما يقول بحق الشيخ محمد أبو زهرة رحمه الله بصفات جعلته في الذروة بين رجال العلم عبر التاريخ الإسلامي هي:

1. ذاكرة واعية، وبديهة حاضرة، وعقل مستقيم.
2. اتزان في القول والعمل.
3. الحلم وضبط النفس.
4. التواضع وإبعاد النفس عن الغرور، وكان حياً شديداً الحياء، وفيه وقار وهيبة.
5. الإخلاص.

لما صنف «الإقناع». قال له الخليفة القادر بالله: (حفظ الله عليك دينك كما حفظت علينا ديننا). [5، 9، ص: 956].

قال عنه تلميذه الخطيب البغدادي: كان من وجوه الفقهاء الشافعيين. [5، ج: 13، ص: 587].

قال عنه السبكي رحمه الله: «كان إماماً جليلاً رفيع الشأن له اليد الباسطة في المذهب والتفنن التام في سائر العلوم. [5، ج: 2، ص: 296]

ويقول عنه الشيرازي: درس بالبصرة وبغداد سنين كثيرة، وله مصنفات كثيرة في الفقه والتفسير وأصول الفقه والأدب، وكان حافظاً للمذهب. [1، ج: 1، ص: 131]

وفاة الماوردي

توفي الإمام الماوردي في يوم الثلاثاء سلخ شهر ربيع الأول من سنة 450هـ، ودُفن من الغد في مقبرة باب حرب ببغداد، وكان قد بلغ 86 سنة، وصلى عليه الإمام الخطيب البغدادي رحمهما الله تعالى. [4، ج: 3، ص: 284]

التعريف بتفسير الماوردي

هو تفسير كامل للقرآن الكريم، اقتصر فيه الإمام الماوردي على تفسير ما خفي من آيات القرآن الكريم، الجلي الواضح فتركه لفهم القارئ، وقد جمع فيه بين أقاويل السلف والخلف، كما أضاف إلى ذلك ما ظهر له معنى محتمل. وربته ترتيباً بديعاً، فهو يحصر الأقوال الكثيرة في تأويل الآية في عدد، ثم يفصلها الأول فالثاني فالثالث... الخ. وينسب كل إلى قائله غالباً، مع توجيه لبعض الأقوال، وترجيح، كما أنه يترك كثيراً منها بدون توجيه وترجيح.

وقد اعتنى فيه بالتفسيرات اللغوية، فيذكر أصول الكلمات، ويوضحها بضرب الأمثال والاستشهاد عليها بالشعر، ويربطها بالمعنى المراد من الآية في عبارة موجزة ناصبة البيان.

منهجه في التفسير

وقد بين الماوردي شيئاً من منهجه الإجمالي في مقدمة تفسيره، ومنه:

قال الإمام الماوردي رحمه الله مبيناً لمنهجه، في مقدمة تفسيره: «ولما كان الظاهر الجلي مفهوماً بالتلاوة، وكان الغامض الخفي لا يعلم إلا من وجهين: نقل واجتهاد، جعلت كتابي



هذا مقصورا على تأويل ما خفي علمه ، وتفسير ما غمض تصويره ، جعلته جامعا بين أقاويل السلف والخلف وموضحا عن المؤلف والمختلف ، وذاكرا ما سرح به خاطر من معنى محتمل ، عبرت عنه بأنه محتمل ليميز ما قيل مما قلته، ويعلم ما استخرج مما استخرجته ، وعدلت عما ظهر معناه من فحواه اكتفاء بفهم قارئه وتصور تالبيه، ليكون أقرب مأخذاً وأسهل مطلباً، وقدمت لتفسيره فصولاً، تكون لعمله أصولاً، يستوضح منها ما اشتبه تأويله، وخفي دليله، وأنا أستمد الله حسن معونته، وأسأله الصلاة على محمد وآله وصحابه.

مصادر الماوردي من كتب التفسير:

تأثر الامام الماوردي بمن سبقه من المفسرين ونقل عنهم في تفسيره نقولا متفاوتة كثرة وقلة، وأكثر من نقل عنهم من المفسرين ممن اشتهروا بالتفسير ولهم فيه كتب مؤلفة الامام أبو جعفر ابن جرير الطبري الذي أخذ عنه أكثر المفسرين ممن جاءوا بعده، وينقل أيضا من أقوال الامام الكبير عبد الرحمن بن أبي حاتم ، وأبي بكر النقاش، وأبي زكريا الفراء، وأبي اسحاق الزجاج ، ويحيى بن سلام

وينقل من غيرهم أيضا الا أن هؤلاء أكثر من ينقل عنهم في تفسيره ولهم كتب في تفسير القرآن أو معاني القرآن اما مطبوعة ومتداولة أو مخطوطة.

مصادر الماوردي في تفسيره

مصادر الماوردي في الأحاديث والآثار:

تفسير الماوردي يغلب عليه لون التفسير بالمأثور ولذلك فهو يهتم بنقل الاحاديث النبوية عند تفسير كثير من الآيات القرآنية كذلك ينقل بعض آثار الصحابة كعلي ابن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود . وعبد الله بن عباس ... وغيرهم، وأحيانا يتعرض لنقدها والرد عليها. القراءات:

اعتمد الماوردي رحمه الله تعالى على كتب القراءات التي كانت موجودة في عصره ككتاب « القراءات الشاذة » لابن خالويه ، وكتاب « الحجة في علل القراءات السبع » لأبي علي الحسن بن أحمد الفارسي ، وكتاب المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ، والإيضاح عنها ، لأبي الفتح عثمان بن جني ، ولقد استفاد أيضا من كتب مكّي بن أبي طالب القيسي ، وكتب أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني .

مصادر اللغوية والنحوية:

استمد الماوردي مادته اللغوية والنحوية من مصادر كثيرة ومتنوعة فنقل عن الكسائي، والفراء، والأخفش، وثعلب، والمبرد، والزجاج، من مؤلفاتهم في معاني القرآن. وعن عبيدة من «مجاز القرآن» وعن الرماني من كتاب « الجامع لعلم القرآن». كما نقل عن الخليل بن أحمد ، وسبويه ، وعمرو بن العلاء.

مصادره الفقهية:

يتوسع الماوردي في الفقه الإسلامي عند تعرضه لتقسيم آيات الأحكام وينقل جملة كثيرة لأقوال الفقهاء من الصحابة والتابعين لا سيما مذهب الشافعي الذي ينتسب اليه. ولقد اصطفيت ثلثة من الآيات القرآنية التي فسرها الماوردي من ذلك تفسير قوله تعالى: ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما .

قال الماوردي: ورفع الجناح من أحكام المباحث دون الواجبات، فذهب أبو حنيفة على أن السعي بين الصفا والمروة غير واجب في الحج والعمرة منسكاً بأمرين: أحدهما: قوله تعالى: {قَلَّا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا} ورفع الجناح من أحكام المباحث دون الواجبات. والثاني: أن ابن عباس وابن مسعود قرء: {قَلَّا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا}. وذهب الشافعي، ومالك، وفقهاء الحرمين، إلى وجوب السعي في النسكين تمسكاً بفحوى الخطاب ونص السنة، وليس في قوله: {قَلَّا جُنَاحَ} دليل على إباحته دون وجوبه، لخروجه على سبب، وهو أن الصفا كان عليه في الجاهلية صنم اسمه إساف، وعلى المروة صنم اسمه نائلة، فكانت الجاهلية إذا سعت بين الصفا والمروة طافوا حول الصفا والمروة تعظيماً لإساف ونائلة، فلما جاء الإسلام وألغيت الأصنام تكرر المسلمون أن يُؤاَفِقُوا الجاهلية في الطواف حول الصفا والمروة، مجانبة لما كانوا عليه من تعظيم إساف ونائلة، فأباح الله تعالى ذلك لهم في الإسلام لاختلاف القصد فقال: {قَلَّا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا}. وأما قراءة ابن مسعود، وابن عباس: {قَلَّا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا}، فلا حجة فيها على سقوط فرض السعي بينهما لأن (لا) صلة في الكلام إذا تقدمها جَدُّ، كقوله تعالى: {مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ} [الأعراف: ١٢] بمعنى ما منعك أن تسجد. يعني الماوردي خاصة بأقوال الشافعي رحمه الله في المسائل الفقهية كما تجده يشير إلى أئمة المذاهب الأخرى كأبي حنيفة ومالك وداود الظاهري، ولم يتطرق للأمام أحمد بن حنبل ولعله قد تأثر بالطبري الذي يرى أن الإمام أحمد محدثاً وليس فقيهاً.

مكانة تفسير الماوردي

المكانة العلمية لهذا التفسير:

تتجلى المكانة العلمية لهذا التفسير في أمرين:

أولاً: في مكانة صاحب هذا التفسير، فإن الإمام الماوردي كان فقيهاً وقاضياً ومفسراً، وله مؤلفات عدة عظيمة في الفقه والتفسير والقضاء كما سبق.

ثانياً: في مكانة التفسير: فإن كثيراً من المفسرين جعلوا تفسيره مرجعاً لتفاسيرهم، فلا يكاد يخلو تفسير من التفاسير التي جاءت بعده من النقل عنه. فمنهم من اقتبس منهجه في حصر الأقوال في عدد ثم تفصيلها مع نسبة كل قول إلى قائله كابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ).

فقد نقل كثيراً من أقوال الماوردي، فتارة ينسبها إليه، وأخرى لا يفعل ذلك، كما استفاد منه القرطبي المتوفى سنة (٦٧١هـ) فنقل كثيراً من آرائه في تفسيره، وممن نقل عنه - أيضاً - ابن عطية (ت ٥٤١هـ) والفخر الرازي (ت ٦٠٦هـ) وغيرهم من المفسرين.

هذه أهم المصادر التي جمع منها الماوردي تفسيره، وهي كما تلاحظ مصادر أصيلة لقدمها، وأصالة هذه المصادر تضيف على تفسير الماوردي أهمية كبيرة حيث إنه سطر في تفسيره آراء نخبة من العلماء الأعلام حتى أن بعض هذه الكتب قد فقدت، أو لم تحظ بالتحقيق والنشر فأصبح تفسير الماوردي مصدراً لهذه الآراء التي احتوتها تلك الكتب، كما أن قدم مؤلف هذا التفسير حيث توفي سنة (٤٥٠هـ) جعل تفسيره مصدراً.

مراجع المقال :

1. أبو اسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي، طبقات الفقهاء، دار الرائد العربي، بيروت - لبنان، 1970م، الطبعة الأولى، ١٩٧٠.



2. أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ١٦.
3. أبو الحسن علي بن محمد الماوردي، تفسير الماوردي النكت والعيون، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، عدد الأجزاء: ٦.
4. أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، دار صادر - بيروت، عدد الأجزاء: ٧.
5. تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، الناشر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية، ١٤١٣ هـ، عدد الأجزاء: ١٠.
6. أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن الخطيب البغدادي، بغداد، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، ١٤١٧ هـ.
7. الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، سير أعلام النبلاء، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الثالثة، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
8. شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، العبر في خبر من غير، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.
9. شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم الأدباء، الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، عدد الأجزاء: ٧.
10. عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح، شذرات الذهب، الناشر: دار ابن كثير، دمشق - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، عدد الأجزاء: ١١.

REFERENCES

1. Abu Ishaq Ibrahim ibn Ali Al-Shirazi. Tabaqat al-fuqaha. Beirut, Lebanon, 1970. (in Arabic)
2. Abu Bakr Ahmad ibn Ali ibn Thabit al-Khatib al-Baghdadi. Tarikh al-Baghdad. Beirut, 2002. (in Arabic)
3. Abu-l-Hasan Ali ibn Muhammad al-Basri al-Mawardi. Jokes and Eyes Mawardi Interpretation. Beirut, Lebanon. (in Arabic)
4. Abul-Abbas Shamsuddin Ahmad ibn Muhammad. Wafayat al-Ayan wa Anba Abna al-zaman. Beirut. (in Arabic)
5. Tajuddin Abdul-Wahhab ibn Takiyuddin al-Subki. Tabaqat al-Shafiyya al-Kubra. 1413 AH. (in Arabic)
6. Abu Bakr Ahmad ibn Ali ibn Thabit al-Khatib al-Baghdadi. Tarikh al-Baghdad. Beirut, 2002. (in Arabic)
7. Shamsuddin Abu Abdullah Muhammad ibn Ahmad al-Dhahabi. Al-Ibr fi khabar min gabr. Beirut. (in Arabic)

8. Shamsuddin Abu Abdullah Muhammad ibn Ahmad al-Dhahabi. Al-Ibr fi khabar min gabr. Beirut. (in Arabic)
9. Shihabuddin Abu Abdullah Yaqut ibn Abdullah al-Hamawi. Mujam al-udaba. Beirut, 1993. (in Arabic)
10. Abd al-Hay ibn Ahmad ibn Muhammad ibn al-Imad al-Hanbali. Shazarat al-Dhahab. Damascus, Beirut, 1986. (in Arabic)

معلومات عن المؤلف: فرغيف أحمد بن عيسى – طالب الماجستير في أكاديمية بلغار الإسلامية، بلغار، الإتحاد الروسي؛ .ahmedahmedov48078@gmail.com

Сведения об авторе: Фаргиев Ахмед Иссаевич – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; ahmedahmedov48078@gmail.com.

About the Author: Fargiev Akhmed Issaevich – Master’s Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; ahmedahmedov48078@gmail.com.

© Фаргиев А.И., 2024

**ИСЛАМСКОЕ
ОБРАЗОВАНИЕ В РОССИИ**

التعليم الإسلامي في روسيا

РОЛЬ ЛИЧНОСТИ МУСУЛЬМАНСКОГО РЕЛИГИОЗНОГО ДЕЯТЕЛЯ В ПРОСВЕТИТЕЛЬСКОЙ РАБОТЕ

Р.Р. Яфаров

Болгарская исламская академия

Болгар, Российская Федерация

abdhak@mail.ru

Задача религиозных деятелей – вести общественную работу, объектом которой являются люди с разнообразными убеждениями, интересами и взглядами на жизнь и общество. Часто мусульманские проповедники сталкиваются с трудностями в работе, связанными с поиском путей взаимодействия с представителями власти, других конфессий, общественными, политическими и социальными организациями. Это требует от них креативного подхода к работе, высокой эрудированности и познаний в вопросах социологии, политики, истории и современных технологий. Кроме того, религиозному деятелю приходится сталкиваться с ситуациями, которые не прописаны в религиозных книгах. Это может стать причиной его внутреннего конфликта с собственными убеждениями мусульманина, когда необходимостью идти на сделку со своей совестью и верой.

Ключевые слова: ислам, мусульманский религиозный деятель, конфессии

Для цитирования: Яфаров Р.Р. Роль личности мусульманского религиозного деятеля в просветительской работе // Вестник Болгарской исламской академии. 2024. № 2 (6). С. 102–107.

THE ROLE OF THE PERSONALITY OF A MUSLIM RELIGIOUS FIGURE IN EDUCATIONAL WORK

R.R. Jafarov

Bolgar Islamic Academy

Bolgar, Russian Federation

abdhak@mail.ru

The task of religious figures is to conduct public work, the object of which are people with diverse beliefs, interests and views on life and society. Muslim preachers often face difficulties in their work related to finding ways to interact with government officials, other faiths, and public, political, and social organizations. This requires them to have a creative approach to work, high erudition and knowledge in matters of sociology, politics, history and modern technology. In addition, a religious figure has to deal with situations that are not prescribed in religious books. This can cause him to have an internal conflict with his own beliefs as a Muslim, when he has to make a deal with his conscience and faith.

Key words: Islam, religious figure of Islam, confessions

For citation: Jafarov R.R. The Role of the personality of a Muslim religious figure in educational work // Bulletin of the Bolgar Islamic Academy, 2024, no. 2 (6), pp. 102–107.

Религиозные просветители – это люди, заряженные идеей донести до людей свет, спасти их от тьмы невежества, показать им дорогу к счастью в мирской жизни, а также спасению в жизни вечной. В своей работе они встречаются с некоторыми проблемами, а именно с неправильными толкованиями религиозных текстов, их оторванностью от реалий современной жизни, размышлениями о том, что должна быть интерпретация контекстов, разъясняющая положение религии применительно к современности, способствующая ее прогрессу и облегчению религиозного просвещения.

Ислам является милостью Всевышнего ко всем людям, не только к религиозным мусульманам, но и к представителям других религий. Современная интерпретация контекстов регулирует правила поведения и взаимоотношения мусульман в немусульманском

сообществе. В связи с этим современный религиозный просветитель, который желает быть успешным в своей миссии, должен иметь глубочайшие познания в религии, мудрость, ориентироваться в современной действительности, и, конечно же, обладать коммуникативными навыками, чтобы советоваться с учеными, коллегами и единомышленниками [1].

К сожалению, некоторые религиозные деятели создают свой ограниченный лишь прихожанами мечети микромир, некую зону комфорта, живя в которой они не встречают проблем и трудностей. Они апеллируют к консервативности ислама и к тому, что он регулирует лишь отношения между верующими и Богом. Часто они, по сути, неправильно доносят послы религии, ограничивают религиозное просвещение масс. В чем же ошибка? Что приводит их к этому? Что они понимают неправильно?

С одной стороны, действительно, Коран призывает мусульман к религиозности, соблюдению религиозных обрядов, ограничениям в мирской жизни. Всевышний говорит: «О, люди, обещание Аллаха истинно, пусть же не свращает вас мирская жизнь...» (Коран, сура Фатыр, аят 5) [5]. Он призывает нас молиться, соблюдать пост, совершать паломничество, не обольщаться мирскими благами: «Рабы милостивого... проводят ночи в земных и поясных поклонах...» (Коран, сура ал-Фуркан, аят 64) [5]. Также в других аятах Корана сказано: «В домах Аллаха (мечетях) мужи, которых не отвлекают торговля и продажа и от поминания Аллаха и выполнения молитв и выплата закята. Они боятся дня, когда будут опрокинуты взоры...» (Коран, сура ан-Нур, аяты 36–37) [5]. Пророк Мухаммад учил свою общину: «Будь в этой жизни как путник или проходящий странник» (ал-Бухари, 6416). Он наставлял свою общину 5 раз в день коллективно молиться, тратить свое имущество на пользу религии, много поститься и совершать паломничество к святым местам. Но, как развиваться обществу, в котором все являются аскетами, проводящими большую часть времени в мечетях, не желающих богатства? Ответ на этот вопрос в том, что помимо этих контекстов есть и другие, которые применимы к современным реалиям. Всевышний поведал в Коране: «Стремись в том, что даровал тебе Аллах будущей жизни, но не забывай своего удела в мирской жизни» (Коран, сура ал-Касас, аят 77) [5].

Коран говорит, что целью существования людей является как поклонение Аллаху, так и поддержание баланса, порядка на зем-

ле. Аллах сказал: «Я создал джиннов и людей только для поклонения Мне» (Коран, сура аз-Зарият, аят 56) [6]. В другом аяте Корана Всевышний говорит: «Вот возвестил твой Господь ангелам: “Я создам на земле наместника”» (Коран, сура Аль-Бакара, аят 30) [6]. То есть вместе с поклонением Создателю людям необходимо поддерживать порядок, гармонию на земле. Поэтому верующий обязан переживать, радеть, работать не покладая рук на благо общества для комфортной жизни на земле.

Для распространения блага проповедник не ограничивается только мечетью [2]. Он выходит в общество, налаживает связь с властью, даже если государство неисламское. Яркий пример этому то, как переселенцы в Абисинию относились к христианскому правителю Негусу [4]. Они жили в немусульманской стране, подчинялись законам и даже радели за процветание государства.

Сегодня истинный просветитель обязан налаживать связь с представителями социальных групп, например, с национальными диаспорами и обществами, с государственными органами власти, особенно в области медицины, образования и культуры. Нельзя обойти вниманием и поддерживающих сохранение порядка представителей силовых структур, службу миграционного учета и др. Если в этом есть польза, объединение с немусульманами допустимо: «Помогайте друг другу в добре, и не помогайте в грехе и посягательстве» (Коран, сура аль-Маида, аят 2) [5]. Такие объединения – это не просто политические реверансы, это интерпретированная сунна Пророка Мухаммада. Еще до того, как он стал пророком, его позвали на союз чести, целью которого было возвращение владельцам несправедливо присвоенного имущества на территории Священной Мекки. Через какое-то время, когда на его плечи уже легла пророческая миссия, он сказал: «Если бы меня позвали на такой союз, когда я стал мусульманином, я бы, несомненно, ответил бы и принял в нем участие» [4: 187].

Современный мусульманский религиозный деятель пропагандирует благотворительные акции и сам принимает в них участие, даже если акции направлены не на мусульман. В этом случае интерпретируя аяты о милостыне, мы признаем факт, что Пророк признавал благотворительность в отношении всех людей вне религиозной принадлежности: «Кормите своей едой других людей» (Ат-Тирмизи, 2485). Как передается в хадисах, в месяц Рамадан

Посланник Бога был щедр как вольный ветер, а ветер касается всех без исключения людей.

Как пример положительных взаимоотношений с другими конфессиями, можно рассмотреть спортивные мероприятия [3]. Пророк Мухаммад говорил: «Сильный верующий лучше и любимее Аллаху, чем верующий слабый, но в каждом из них есть благо» (Муслим, 2664). Спорт – это здоровье для тела, сила и способность постоять за себя и своих близких в моменты опасности, а спортивные состязания – это возможность сблизиться с людьми в неформальной обстановке, обсудить важные вопросы, завести дружбу, нужные связи и знакомства. Мусульманский религиозный деятель должен активно принимать участие в спортивных мероприятиях.

НАУЧНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Адыгамов Р.К. Имам в современном обществе: основы проповеднической деятельности и обязанности. Набережные Челны: «Ислам Нуры», 2014. 261 с.
2. Аль-Хашим М. Аромат мечети, роль мечети в обществе. Казань: изд-во «NUR-BOOK», 2018. 296 с.
3. Голубовский В.Ю., Кунц Е.В. Межнациональные, религиозные отношения и будущее России. М.: «Проспект», 2017. 144 с.
4. Ибн Хишам. Сират Ибн Хишам. Каир: Дар ас-салам, 1986. 765 с. (на арабском)
5. Коран / перевод смыслов И.Ю. Крачковского. М.: «Восточная литература», 1953. 483 с.

REFERENCES

1. Adygamov R.K. Imam v sovremennom obshchestve: osnovy propovednicheskoy deyatel'nosti i obyazannosti [Imam in modern society: basics of preaching activities and duties]. Naberezhnie Chelny, 2014, 261 p. (In Russian)
2. Al-Hashim M. Aromat mecheti, rol' mecheti v obshchestve [The aroma of the mosque, the role of the mosque in the society]. Kazan, 2018, 296 p. (In Russian)
3. Golubovsky V.Y., Kunts E.V. Mezhnatsional'nye, religioznye otnosheniya i budushchee Rossii [Interethnic, religious relations and the future of Russia]. Moscow, 2017, 144 p. (In Russian)
4. Ibn Hisham. Sirat Ibn Hisham. Cairo, 1986, 765 p. (in Arabic)

5. Koran [The Quran]. I.Yu. Krachkovsky's translation. Moscow, 1953, 483 p. (In Russian)

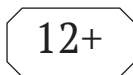
Сведения об авторе: Яфаров Ринат Расимович Иссаевич – магистрант Болгарской исламской академии; г. Болгар, Российская Федерация; abdhak@mail.ru.

About the Author: Jafarov Rinat Rasimovic – Master's Student at the Bolgar Islamic Academy; Bolgar, Russian Federation; abdhak@mail.ru.

© Яфаров Р.Р., 2024

Журнал «Вестник Болгарской исламской академии»
является рецензируемым научным изданием.
Издается с 2023 г., выходит 4 раза в год
Основан решением Ученого совета Болгарской исламской академии от 28.02.2020 г.
Номер Свидетельства о регистрации СМИ в Роскомнадзоре:
серия Эл № ФС77-84398 от 16 января 2023 г.
Зарегистрировано в Национальном агентстве ISSN Российской Федерации,
номер ISSN 2949-1649: (On-line)

К публикации принимаются статьи, прошедшие процедуру экспертного рецензирования.
Публикуемые материалы не обязательно отражают точку зрения учредителей и издателей
журнала, а также редакционного совета, редакционной коллегии и редакции.
Редакция не несет ответственность за точность и достоверность сведений,
приводимых авторами.



Главный редактор — Ф.Г. Хуснутдинов
Заместитель главного редактора — Р.Г. Тагиров
Ответственный секретарь — И.Ф. Шафиков
Научный редактор — Г.Э. Рафикова
Дизайн, компьютерная верстка — Р.М. Валеева

Мусульманская религиозная организация
духовная образовательная организация высшего образования
«Болгарская исламская академия».
422840, Россия, Республика Татарстан,
г. Болгар, ул. Кул Гали, д. 1а,
Отпечатано в типографии Болгарской исламской академии
Сайт: <https://vestnik-academy.ru>

